

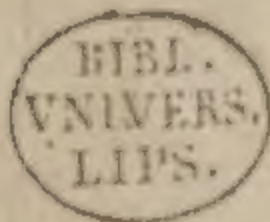
كشف الاسرار
عنا عن
الافكار

حل المظلم
وكشف الوجود
في عالم
الكيمياء

متن الاستعارات
الاجرومير
حكاية

هذا كتاب كشف الاسرار عنا
عن الافكار ومعنا
ومعنا حل المظلم وكشف
المبرم في حل الكيمياء
مناجات موسي ومعنا
قصة ابلين ومعنا
متن الاستعارات
ومعنا المبدأ
ومعنا الاجرومير
ومعنا حكاية

هدية
يناير
لجميع الشعلاوية



U 897
D.C. 426
167 12

كتاب كشف الاسرار

عما حفي عن الافكار

للسيخ الامام العالم العلامة

ابن العقاد ابن العجاك الهمداني

خليل اقا الشيخ خليل الدلا الحاج عبد الرحيم
قرين صفي قريش صفي

المعلم محمد بن الرزق المعلم بكري ابن حجاج ابن
نصف صفي نصف صفي

المعلم عبد اللطيف الحاجي قريش
الحاجي قريش

الشيخ اسحاق ابن خالدة



بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين يا حي يا قيوم
الحمد لله رب العالمين الموجد للشيء يا مغيث الهمم الذي خلق الدنيا
من طين ثم جعله سماء من ماء هين وارضه من طين بعد ان كان
طينا في قرار مكين وصوت فاحس صورته فصار كالماء احس
الحال من وعلم بكرمه ما لم يكن يعلم وبين له طريق الرشدين
التي لم ينسب له الدلالة على وحدانيته على دواعيه وكرمه
وعلى العينية وصمدية وعلى حياته وعالميته وعلى كماله واستقامته
في ازلينته وعلى حكمته وارادته وقادريته ونبه على اسمايه
بقوله وبه الاسماء الحسنى فادعوه بها وعلى صفاته بقوله كماله
وتفاضل هو الله احد الله الصمد وعلى قواله بقوله انا قولنا له
اذا اردنا ان نقول له كن فيكون وعلى فعله بقوله كل يوم
في شان وعلى نعمته بقوله هو الاول والآخر وعلى دابته بقوله
لمس كماله في بيان من لا يدرك بالحواس ولا يقاس بالقياس
ولا يشبه بالناس مشهور بالآيات منقوش بالاعلام على
الاجواز ولا يحيف تراه القلوب بحقائق الانوار وسندل
عليه بواضحات الآثار وتعرف نفود ارادته بنقص العوائق
والانقياد وتعرف اتقان صنعته بحسن التدبير قبل البعث

قائلا جات الكلمة والمراد بها البسلة وذلك في قوله تعالى
الذين هم كلمة التقوي الآية قال المفسرون والمناسبة بين التقوي
والبسلة ان الله تعالى يتقبل عمل المتقين كما قال عز من
قائل انما يتقبل الله من المتقين ويتقبل ايضا دعائهم اولى
بسم الله الرحمن الرحيم وايضا ان المتقين اكرم المخلوق عند الله تعالى
قال تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاهم وكذلك قاري القرآن لقول
النبى صلى الله عليه وسلم خيركم من تعلم القرآن وعلمه وايضا ان
التقوى بحسب اللغة الحاخوزيين الشين تقول العرب اتقاه بتر
اذا جعله حاخزايته وبين عدوه وكذلك البسلة حاخزوين
عورة العبد وبين الجن لقوله صلى الله عليه وسلم سترا بين اعين
الجن وعورات بني آدم اذا دخلوا خلا ان يقولوا بيسم الله وجات
والمراد به القرآن كله في قوله تعالى وسمت كلمة ربك على ما قاله
بعض المفسرين والمناسبة بين الكلمة الواحدة وبين القرآن
انه كما لا يتصور الاختلاف في كلمة واحدة لا يجب اللفظ
لا يجب المعنى فكذلك لا يتصور الاختلاف من القرآن قطعا وهذا
من اعظم الدلالة على ان الله عز وجل هو الله تعالى لو كان من عند غيره
لوجدوا فيه اختلافا كبيرا وايضا كما ان الكلمة منقطة بعضها

بعض ما يجب النطق واما يجب المفهوم وكذلك القول
 فتظهر بعضه بعضا كانه كلمة واحدة وجان والمراد بها
 لا اله الا الله في قوله تعالى لم تركب ضرب الله مثلا كلمة طيبة
 الاية وجان والمراد بها عيسى عليه السلام قوله تعالى كلمة
 القاها الى مريم وروح منه الاية تسمى الكلمة لانه خلقها سارة
 الى الرحمن كن وجان والمراد بها وعد الله لنبيه بالنعمة في قوله تعالى وكلمه
 هو العليا الاية حسبان قيل بمعنى المعقول اي محسوسا وخيل
 ان يكون بمعنى اسم الفاعل اي تحسبان قايلا الى الرحمن وعبارات
 في المحبة كثيرة جدا قال بعضهم سميت المحبة محبة لانها تحمى القلب
 المحبوب وقال بعضهم هي بارادى القلب فاعلم تدع فيها سوى
 وقال بعضهم لما سئل عن المحبة من امة ميت والمحبة فتوافه المريد
 كيف تفت الا كباد وقال بعضهم المحبة دمع يصوب ومحبذوب
 وقلب ينظر الى المحبوب وقال بعضهم المحبة اولها خذل واخرها قتل
 وقال بعضهم المحبة المييل الى الشيء والكلمة تسمى الياء للمجموع
 ما في الظاهر والباطن ثم له الاعتراف له بالتقصير فان قيل ما
 ضاربة هذا الاسم لهذا المكان وسببا اختياره دون سائر الاسماء
 من اسماء الله قيل ذكر للفرد في معنى الرحمن انه الذي اذا افاض النعمه
 على قدر كرمه ولطفه كثيرا واذا اظف بالطاعة طغى على قدر طاقته
 العبد بيرا وهذا المعنى يفسر هذا المكان لانه سبحانه اعطى العبد
 هاتين الكلمتين انها طاعة بيرة فصيل عظيم واسم اعلى

كيف عرفت ذلك قال خروج الحين مصورا على صورة غير
 لا بوجه تعرفت انه ليس نطع ولا جرد دخل الشئ على الحاج
 فقال واحد من واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد
 قال لا اعبد واحدا في واحد من طريق العدد ولا الواحد من الواحد
 كالواحد من الواحد بل اعبد الواحد الذي ليس بعدد والواحد
 ولا بوالد ولا ولد ليس له شيء وهو السميع البصير واسم الله
 الا الله وحده لا شريك له شهداء توفى قايلا عروا للجان
 ونقيب للجانا الذين ان واسمهم ان محمد اعمده ورسوله افضل الا
 والانس والجان صلى الله عليه وسلم وعلى اله ومحبة السادة الاعيان
 وبعد هذا كتاب اذ كرفيه اجوبة عن سائل متكلم وخيا
 عن اذراك حواس القلوب مقفلة تحجب فيها افكار العلماء ونصف
 عندها عقول الحكماء سميت كسفا الاسرار عما خفي عن
 الافكار والله المستعان وعليه الاعتماد والكلان وهو حسبي
 ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم سوال
 لم كانت لا اله الا الله محمد رسول الله سبع كلمات ولم كانت
 اربعة وعشرين حرفا ولم كانت لسم الله الرحمن الرحيم تسعة
 حرفا ولم كان الاذان تسع عشرة كلمة للجواب انما كانت لا اله

هدية
 بناير
 لجميع
 الشملانية

الا اسم محمد رسول الله سبع كلمات لتكون بعد ابواب جهنم السبعة اعداها
 منها قال الامام فخر الدين اعلم ان ابواب جهنم السبعة اعداها
 اليوم والليل اذ هي اربعة وعشرون حرفا لتكون بعد ابواب
 كلمة وبسم الله الرحمن الرحيم تسعة عشرة حرفا قيل لان الله تعالى خلق
 روسا الزبانية ولم يعلمهم بركة ذكر اسم الله تعالى فكذلك الله ان
 يكتفي بكل كلمة منهم واحدا منهم سوال لم كان النقي مقبلا على الالبات
 في لا اله الا الله وهل لا قدم الالبات على النقي فقبل الله الاله
 قبل عند جواب ان الله ولا اعاد بالحق رد اعلم ان الله تعالى لا يات في
 المسبب في اللسان ان يجاب مدعي الالبات بالحق ومدعي النقي الالبات في
 اعادتهم النقي على الالبات ليضغ الموحدة قلبه مما سوي سبيل الله كما
 فرعه بقلبه ليواطي اللسان القلب فاذا فرغه ابنت فيها سخطا يكون
 مع الله غيره ولا يكون مشغولا بشيء غيره ومتى شغل قلبه بغيره لم يصح توحيد
 الله لغيره سرك والقلب المشغول بغير الله لا يصح شغله بالله في حال شغله
 بغير الله اذ المشغول لا يشغل سوال الحركات لا اله الا الله اربع كلمات يظهر
 في الجواب انه لما كان النهار نصفان والليل نصفان كانت له نصف اربعة
 فكانت الكلمات بعد هذه النصف يكون في العلة اليوم والليل مقبلا
 ليدنو ما عمل بها قال السمرقندي في كتابه يوعين وقال في قوله لا اله الا

اسم هدمت عند اربعة الاق سبعة كل كلمة تكفر الف سبعة سوال لم كان الله
 الا الله اسم محمد رسول الله صلى الله عليه اربعة احرف ولم كان محمد ولم كان علي
 هذا الترتيب السجل الفاضل لم يسمي سراجا منيرا ولم يقل لم يميز ولم كان يوم ولا
 يوزن ولم يسمي حبيبا ولم يسم خليلا وعلى من الحبس والحل في رق ام لا ولم يامر بالصلاة
 عليه من غير احتياج له اليها ولم كان لا يشعر ولا يكتب ولم حرم من ارضه شيئا
 ولم قال الله تعالى ما كان محمد با احدا من جمالك ولم يقل با احدا منكم ولم حرم من
 الصدقة عليه ولم جعله تنجيا لا اب لغيره العسر ولم يسمي ساء امهات ولم يسم
 ابنا لجواب امهات الله ول هو ان جعل اسمه اربعة احرف فقال النبي ابو ري لان
 اسم الله تعالى اربعة احرف ليوافق اسم الله تعالى وقد قرن اسم الله اسم محمد
 باسمه تعالى في الشهادات بين قبي في قوله ورفعا لذكر كراي لا اذكرا ولا يذكر
 من قال الحسن في هذا المعنى اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم من الله وهو بوجه وسيد
 وصير الله اسم النبي الى اسمه اذا قاله للمؤمنين اسعد
 وسؤاله من سماه محمدا فذو العرش محمود وهذا محمد حروف اسم الله وسما
 قال قوم ان معنى الميم محققا للكفر بالله او محققا للشك في الله وقيل الميم
 على المؤمنين محمد صلى الله عليه وسلم قوله تعالى لقد من الله على المؤمنين في قل للم
 من دروسه وقيل للم ملك الله وقيل المقام المحمود واما المعانيق في حكمه
 من الخلق بحكم الله تعالى لا اله الا الله ولا اله الا الله ولا اله الا الله

وقيل حياة امسيه واما الميم الثانية فمغفرة الله له منه وقيل مادي ^{جدي}
وقيل ملك امسيه واما الميم الثالثة فمغفرة الله له منه وقيل مادي
اسمادته وسراجا سيرا فمغفرة الله له منه وقيل مادي
ذكره النصارى واما وقوع الحرف على الترتيب والكل الخاص فمغفرة الله
اسم تعالى خلق الخلق على صورة محمد صلى الله عليه وسلم فالسيرة بصورة راسه
ولما عثر له اليدين وباطنهما كالسيف وطاهرهما الظاهر والميم كسيرة
والخروج وطرف الدالة كالرجلين ومنه شعرة اسمعول في خلقه طيها
لقد جعل فوق الرجل ظهره وحتت الراس قد خلقت يده وفي اسمه سراجا
اضاف الله اسمه الى نفسه والباقي خلقه الخلق على صورة اسم الله والباقي
اسم مع اسم والرابع كتب اسم على ساق العرش ويروي ان الله تعالى الخلق
العرش اضطر هذا كتب عليه اسم محمد سكن وفيه تنبيه على ان هذا الخلق الاكبر
لم يكن حتى كتب عليه اسم هذا الخلق الاكبر ولما لم يكن قاق اسم الله
المجود والسادس سمى نوح باسمه والباقي واقواق اسم الله تعالى في هذه النور
الاسم من تحت السباطين سليمان يذكر اسم الله والباقي كتاب الله على ادم بالحق
تعالى فخلق ادم من تحت السباطين سليمان يذكر اسم الله والباقي كتاب الله على ادم بالحق
في العرش قال الله حق محمدان تنوم على قباب الله عليه والعاكر كني ادم باي
دون ساير اولاده والرجل كني بالسوق وله نبيه قال النصارى واما
ختمه

ختمه وسبعون اسما واحدا النبي والرسول وخاتم النبي والرسول والرسول
والنبي والمسيح والذبيح والساقد والداعي السراج والميز والسراج
العبد والكرم والولي العزيز والرحمة والفضل والسيد والهادي واللين
والمرسل والمزمل والمدر والصادق والكاظم والقاضي وطه وسراج السلام
والسراج والقرن والنجمة والعالم والسقيم والساكر والمصدق والمحبس والمخار
والوديع والمتوكل والمخاض والناكر والعايب والمفق والماسي والفارق وبني
الرحمة وبني التوبة وبني المحبة وسامد وحامد وطاهر وطاهر وطاهر
وسيد ولد ادم وود الخلق المورود وللقيام المحمود والاولى والآخر والظاهر
الباطن وفوائج النور انتهى من اسماء صلا الله عليه وسلم الفتح او قسمه النصارى
الذي يسيل دما العذرة في الحرب وهو الشجاع واما قسمه فضله في فتح
النار الملتمة امضاء للمعجزة واما قسمه سراجا فمغفرة الله له منه
الدنيا وميزل الذين يوم القيمة بالشفاعة في سراج الله ان السراج
الواحد يوقد منه الفسراج ولا ينقص من نوره شيئا كذا جميع النصارى
من نور محمد صلا الله عليه وسلم ولم ينقص من نوره شيئا ولا من سراج الله
لا يستضاء بنور ما لا يملكه الله الا الله لا يملكه الله الا الله لا يملكه الله الا الله
تسلي هذه الدنيا واهل السماوات كذا نوره صلا الله عليه وسلم يضيء الله
لهم وقيل سراجا لان نور السراج يضيء من فوق كذا فضل محمد صلا الله عليه وسلم

الله عليه وسلم وقيل سراجا لان السراج فيه حواءه وسكون كذا وكذا
بني الله جواب كذا هو صلى الله عليه وسلم قال النبي اوري والسراج
خمس واحد في الدنيا وواحد في الدين وواحد في السما وواحد في الجنة و
واحد في القلب في الدنيا النارية السما النورية الدين المصطفى في الجنة
عمر سراج اهل الجنة وفي القلب المعرفة واما الله صلى الله عليه وسلم كان يوم
ولا يودن فقال النبي اوري وعينه لا تلو اذن كان كل من خلف من
اله جانية يكون كافر قال النبي اوري وله نكاح دابة كذا كذا
وقل عني لو اذن وقال السعدان اله اله اسودان محمد اسودان
بني عني وقيل ان الاذان راه غير في الشام فكله الي غيره وايضا كان لا
يتقرب اليه من شغاله وايضا قال صلى الله عليه وسلم الهام ضامن للذين ليس
قدفع اله ماته الي غيره وقال الشيخ عمر الدين بن عبد الله الهام يودن
لانه كان اذا عمل عملا استبنت اي جعله دينة وهو كان له يتقرب اليه
لاستحاله بتسليم الرسالة وهذا كما قال عمر بن الخطاب عنه لو ان الشيطان ذك
قال واما من قال انه استع ليه بعد ان الرسول عني فظان ان صلى الله
عليه وسلم كان يقول في خطبة واسعدان محمد رسول الله واما الفرق
بين الحسين والحسين قد ذكر النبي اوري ان الحسين الذي في الجنة هو الحسين
والحسين الذي في الجنة هو الحسين الذي في الجنة هو الحسين

له

والحسين جعل الله ملكته فداه والظلمة من الغناه الله على كل شيء قدير
الظلمة ولم يجد ما احد غيره مسببه ووجد محمد المحبة ووجد الله
مبشبه قل ان كنتم تحبون الله فأتوني بحسبكم الله وقال محمد بن حبيب
والمحبة اسم جامع جمع للظلمة وغيرها والعام ما اكرم الخاص ودونهم
ان الظلمة من محبة المحبة اجزا بدنه وهذا هو الذي يقول النبي اوري
من الظلمة حيث نظر الي غير ولد وفيه نظرفاته ان كان يعني الصدا
وهو المراد هنا فهو شق من الظلمة بضم الحاء والفاء كذا قال
الساعر وان انا خطيل لوم سيلة يقول لا عايت على ولا حرم واما
امرنا بالصلاة عليه فقيل له نه ينسحق بدعاينا قال النبي اوري اله تري
الي قوله صلى الله عليه وسلم سلوا الي من الله الوسيلة ليعلم ان النبي في
الحقيقة هو الله وقال الحسين خور ان الله تعالى جعل عطا الوسيلة لله
علي دعائنا وتذكرنا الساعة وقيل ان لم يكن محسبا الي دعائنا فمحسبان
الي ساعة فامرنا بالصلاة عليه لخطتنا ليقع لنا بها الا ترى انه امرنا بالصلاة
عليه لان الله تعالى اراد ان يمن به عليك ويكن عليه وقيل ان جعل الصلاة
عليه محالة علي الله وان كانت صلواته محالة لانا لاننا نطعم القمام
بحقيقة مدحه صلى الله عليه وسلم فظلمنا من الله ان يصلي عليه يعني
قرنا اللهم صل على محمد اللهم انزل صلا كبر عليه واصنامنا كالجبت

7

دعوة ابراهيم في دبرته فاستجب دعوة محمد في امته فهذا معنى
اللهم صل على محمد اللهم كما صليت على ابراهيم ذكره النبي ابوري واما
انه كان لا يعرف قبل ان السجود او حيا والمذبح لا ينبغي له ان
وهو اجل من ان يحصى وايضا قال الصادق العرار في بيان الحسن
واوضح في النفس وايضا لجهنم في القرآن انه شعرا فوالله
الله عليه ولم ان انت الله اصبح دمية وفي سبيل سعادته
وكذلك قوله سبدي لك الامام ما كنت جاعلا ويايك بالاجابة
وهو ما ورد مودته وليس يعرف الله وقع من غير قصد ولا بد في الشو
من ان يقتل ان هو كان قبل من الملائكة احد وروي انه قال في المصريح
الساوي ويايك من لم يزد بالاجابة ابو بكر ما هكذا العول
الله وانما لم يكتب الله لو كتب قبل قرا القرآن من صحفك وليس قد
فيه الله تعالى بقوله والخط يمينك اذا لان كتابا لمسطونا قال
الساوي وانما لم يكتب ولم يجب لانه لو كتب او عقد يقع ظل
واصب على اسم الله تعالى وذكره فلما كان ذلك قال الله تعالى لا حرم بعد الله
تود ان يكون ظل العالم على اسمي امر للمساكين ابوري فغوا اسواتهم فوق صوتك
ولا ادع ظلك يقع على الارض وذكر القاضي عياض انما لم يقع الظل على
الارض اذا سمي الشجر في نوره فيقلب على نور الشمس قال بعض السراة
ظله

ظله على الارض صيانة لسان بوطا ظله بالاقلام قال النبي ابوري و
انما لم يكتب لئلا يتغل بالكتابة من الخط وايضا لو كتب كان ينظر
الى الله في عند المرأة والكتابة فقال لا تكتب ليكون نظركم اعدا علويا
اما خبره في عينا فلا ينس لو ذكره في كتابه ايدا النبي وولم اعد
حرمته وقد قال الله تعالى لست كما حد من انسان اتقيت فلور وحسن
لكن كساوا النساء وايضا قال عياض عليه السلام سارطت ربي ان لا تروج
الا ان يكون في الجنة فلور وحسن لم يكن معه في الجنة بل كان مع امره
وانما قال لعل ما كان محمد بالاحد من رجالكم ولم يقل منكم لاجل اخطائه
والحسن للحسن لانه ابوهم قال النبي ابوري وانما سمي ساءا ما هانا
ولم يسمه ابا لانه لو سماه ابا لكان يحرم عليه نكاح اولاد وانما
حرم الصدقة عليه ليوافق نعمة ساير الكتب لان في سائر الكتب
من نعمة وصفته ان الصدقة محرمه عليه وايضا الصدقة من اوساخ
الناس فلم يرد ان ياكلها وايضا الصدقة تشاغل حمة الدافع لمن تصد
عليه فلم يرد الله ان يكون يمس صلي الله عليه ولم يحرر عن غيره وايضا
لانه كان يامر بالصدقة فلو قبلها دما حصلت نعمة الله كان
بها لاجل نعمة ما بعث الله تعالى عن وضع الهم صلي الله عليه ولم
وانما رايه بيتا لان اساس كل كبير صغير وعقب كل حقير خطير وايضا

ق

مر

ليطرح عليه الله عليه ولم اذا وصل الى مدائن عنده الى اوابل من ليعلم ان
العرز من عنده الله وان قوته ليست من الهاء والامهات وله من
المال بل قوته من الله تعالى وايضا ليرحم الفقراء واليتامى وعليه
قوله تعالى المجدد بنماقاي ووجدكم صلا فدي ووجدكم على
ما عني فاما اليتيم فلا تقهر ولما اياك فله شهر وانما سمي بها انها
المومنين التي تخرج من كاحض على المومنين لقوله تعالى وله ان تسكنوا
ارواحهم بعد له ابا فحق له ان تخرج من كاحض وانما لم يسم
لان لو سماه اياك كان محرم عليه ان يخرج منها امته كما يجوز على
الاب ان يخرج بانيته وذلك ليس عليه وقد قرى ساذا وارواجه
امهاتهم ومواب لهم لكن نسي فلا يحل قرأته سوال له فلا يشاء
سجان الذي اسري بعده ولم يقل بنبيه قيل ليله توهه فيها
ابن كما توهه في عيسى بن مريم سوال له تعجب بجر ووجهه ولم
يتعجب من قول الان سجان كلمة تعجب قلنا لانه لما عرج كان مقصود الخي
ولما ترك كان مقصود الخطي وايضا فان عروجه اعجب من زوله لان
عروج الكيف الى العلوه العجايب مع انه تعجب بعروجه وقد اقم زوله
بقوله تعالى والنجار اذا هو ليكون عروجه وزوله من كاهدين سوال
ما الفرق بين السحي والكريم والنجار والديم قلنا قال الملبس بوري

هدية ينابر للأمة الشاملة العظيمة

يجمع ويمنع ولا ينفع ولا ينفع هو السم والذي يجمع وله تمنع
ولا ينفع هو النحل والذي يجمع ويمنع وينفع هو السح والذك
يجمع وله تمنع وينفع وينفع هذا هو الكريم ولهذا يقال سحا
سحي ويقال له كريم جواد لانه قيل ينفع غيره سوال اي ك خلقه
الله اوله قال النبي ابوري قال بعضهم خلق الله اوله مريضة خضراء
يقال للوح المحفوظ والعلم ويقال الوقت والزمان ويقال للعرش الكرسي
ويقال خلق اوله عقل لانه ان ينفع بعقله غيره ويقال خلق
جوهر متغير من الالوان والطباع والهيئات ثم خلق الهيئات فركها
من الطباع والالوان فصارت بسيطة مولقة مطبوعة ويقال
خلق اوله نقطة ثم نظر الله بالهيئة فضعفت عما يبت ضيرها
الله الفاس سوال له جعل الله الاخرة غايته عن التصاريا قيل قال ابو
محمد السجري الاداد الله تعالى خلورا والافرة لا عجبهم وتركوا الدنيا فلم
يعرفوها وايضا خلورا وما لما جدها لحد وارتفع على الخصة قيل كيف
الدياد نيا له نوما قبل الاخرة وقيل لانه انما كان عيسى بن مريم الله
راي طيرا احسا عليه مكل لون ثم نزع جلد فصارا قبح مني فكله الله
قالت الدنيا كان قيل لم يملكها الله بالما قيل لانه لما ليس له قرار وكذا
الدنيا والافرة من دار القرار وايضا قالنا قليل فيه الكفاية وليس

سبح

كذلك الدنيا قليلها يلفو وقليلها يطغى ولا يغنى وترك الكثير والقليل
بورق القناعة بها والولاية ثم القربة ثم الوصل ثم الروية على
بساط الآنية وايضا لما اذا امسكتة يتغير ويتش ويصير
بليية وكذلك الدنيا تغير لمن يسكنها بليية وايضا لما تظهر له من
الطينية التي تثبت من الارض التي تثبت كذلك المال يتغير الكثير
من اللطم وايضا لما ياتي قطرة قطرة ويدف في فجوة واحدة كذلك المال
وايضا لما يسير الارض كذلك المال يعطى عيسا الرجل وايضا لما يترل
من السحاب قدر كذلك بقدر ما الدنيا يترل من الفوق بقدر وايضا لما
لا تبقى خاصيته كذلك الدنيا وايضا لما طبعه نقصان كذلك الدنيا
وايضا لما يكون بموضع قليل وبموضع كثير كذلك الدنيا وايضا لما يقدر
احدا ان يرد المطر كذلك لا يقدر ان يرد الزرق وايضا لما يقدر احدا ان
يأتي بالمطر كذلك لا يقدر ان ياتي بالزرق وايضا لما قليله ودوا لعلها
وكثيره داله كذلك المال وايضا الزرع يغيا لما لا الكثير كذلك العاقبة
بالمال الكثير وايضا لما طاله لا يكون صافيا كذلك المال يكون حراما وشبهه
وحلالا وايضا لما يظهر النجاسة كذلك المال يظهر دنس الصام قال
الله تعالى خذ من ثمره قدر صدقة تظفروا وتركه فهو بها وايضا لما يبيع
لرأد البادية كذلك المال يصلح لرأد القيمة ثم قيل حقيقة الدنيا
قل

قل الموت وقيل الدنيا ما يرى من العاقل في العاقل ان صعدنا جبل
العاقل وقيل الدنيا ما يجوز القنات عليه قال بعضهم الدنيا ملل لمل الرجل
ان طلبته يتقاعد وان تركته تتباح وقال يحيى بن معاذ الدنيا لها ثوب
اليطان من سرق يحيى في طلبه فباخله فان قيل هل يكون ذلك
الواحد سمحا وجنة وهاضدا ان قلنا بل كانت الجنة تستأثر بالدم
وصارت سمحا والنا ربنا لا اراهم واليه عقوبة على فرعون و
رحمة على موسى والريح رحمة لهود وعلاء على عاد والقبور رحمة
للمؤمن وحفرة على الكافر فان قيل ما معنى قوله صلى الله عليه وآله الدنيا
سجن للمؤمن وجنة للكافر قيل الدنيا سجن للمؤمن اي سجن ادم حتى وقع في
الجنة وجنة للكافر اي ابليس لان مكائده النار فبقاؤه في الدنيا
لسا في الموت وايضا المسجون يرسل كلما في يده الى داسه واهله كذلك
يدفع للمؤمن ان يقدم مواله بين يديه وايضا حيلة المسجون ان يقول
بالحاجب والوزير الى الامير سيعفون له كذلك المؤمن حيلته ان يقول
الى الانبياء والاولياء يدعوا له وايضا المسجون يرفع القصص الى الامير
لحاجس المؤمن يرفع يديه الى الحبار ويذكر من الاستغفار في وقت الكسار
لحاجس من سجن النار وايضا المسجون لا يطيق قلبه الى السجن كذلك المؤمن
ان لا يطيق الى الدنيا وايضا المسجون نكل ساعة ينتظر مولد الله

بالفرح ولد لله المؤمن من غير سؤال الله وهو ولد لله المؤمن بالفرح
 قال بلال بن سعد لا ينبغي ان سئل على ما خرج من البحر الى
 البستان بل سئل على ما سئل على ما سئل على ما سئل على ما سئل
 فان قيل لم يرد العارفين على المسئلة في قوله والوجه في قوله
 عليه فانهم لا يردون عاقبته واو علموا ما يكونا مال بلال لا
 يقولوا كراهه بل قولي واظرباه سواله فان قيل هل جلاوسه
 المؤمن لم يرد الله قال النبي نوري كان معهم خلقها العارفين
 قوله تعالى وان لو اسفتموا على الطريقه لم يسفهم ما عذقا وقال
 خلقها لها القوله تعالى وارزقهم الله من الامم بل قوله وكذا سجد
 فليكن وقال عبد بن مسعود خلقها المؤمن العارفين بل قوله تعالى
 قل هو الله عز وجل في الصفة الدنيا حاله يوم القيامة ولكن الطغيان
 اذا كان بعد ما يكون اذ لا اله الا الله مع ان الله سبحانه اذا كان كذا
 يزيد في الاحسان الى الطغيان قال فان قيل جازا كان خلقها المؤمن
 فلم يرد الله فيها قيل السكراد ان راعى اسرخص وهو الصهر
 فانه لا يلتقطه عنده ولو لم يقطعه لكاعسا والى ولما سقر
 عن الطعام ليسمعوا على وطايف الطاعان وانزوا الدنيا عن رجا
 رفع الدنيا قال صلى الله عليه وسلم جوعوا انكم لو لم تلهيكم الدنيا من العبد

اذا كان حكما لا يشجع من الطعام رجالا ملون وربما لا يأكل
 حسنة من حاصياتة اخرى حرامها تدرك من الله صلى الله
 عليه وسلم لم يعمل الدنيا حتى عرفت عليه لم تقدرى سائمة و
 لنواب الاخرة سوال ان قيل له وضع الله لها سبعة الدنيا
 قيل بلال بن اوجده الله اراد ان يهر الاخرة فربها من رابع الاخرة
 وان اراد ان يهر الدنيا فيها فكيف يمكن ان يكون الدار عامر من ثلث
 وضع الكسب بين الطاعة والمعصية لم يرد عن المعصية بل لا يرد
 في المعصية المأثمة الا وليا ويقولون ان الدنيا فانية لا تدرك الا
 بالظلمة فكيف توجد الاخرة الا فيه بعد ظلمة قال عظمى من سورة قوله
 تعالى وعلم ادم انه سماطها قال عليه السلام قد قال له ولولم يكن
 اذ تم الدنيا فاطلوا ما هذه القوى ولا مطلقا ما الدرس عن الدنيا
 راي رجلا نصرط الناس وبعظهم فقال هذا رجل ملحد ارجع الى ربك
 الدنيا يبع وروى الامام احمد في المسند عن ابي سعيد قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان من لم يمتنع من الدنيا لم يمتنع من ربه و
 مله فانظر الى ما نصرت قوله فوجه اي طيبه له لم يرد عن ربه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمتنع من ربه الا من لم يمتنع من الدنيا
 والدرعة في الدين ومن عمل لهم عمل اخره لا الدنيا فليس في الاخرة

س
كل
وحيث سأل ان قيل لم حطوا احرا له من ذل الحكمه فيه
كان مقدمه العفو له لقوله تعالى وما كنا بعد من حي بعد
سواء وبما فان مقدمه الرحمة قوله تعالى وما ارسلنا اليه
المعلمين وانما ان تكون الخاتمة على الرحمة لا على العفو وبما
لو قد سأل لا حجب ان سأل في العفو ان لم يما صبح تعلم
في اسطرار ما نسو بالاسو الا في خلق العرش في ان لا احاطة
قيل لوجه احدها جعله موضع خدمته ولا يكتم كقوله خلق
تري للملكة حابس من حول العرش والما اراد اطوار قد عظم
كما قال مقابل السما والارض في عظم الكرسى خلفه في قلاة الكرسى
مع السما والارض في عظم العرش خلفه في قلاة وكلها في عظم
كدره في حشد خلفه لذلك لعلم ان خلفه اعظم من السما
خلق العرش اساق لعانه لطريق دعوته ليدعوه من العرف لقوله
تعالى عاقونهم مع وفقه والرابع حطه لا طهارت وبعده
قوله فقل عسى ان يفتقد ربه ما تحمدون او هو مقام تحت العرش
والعالم مع من كتاب الله را لقوله تعالى ان كتاب البرار في علمه
السادس قبل هو امرأة الملك برون الله من احواله كونه وعا
العامه الساج للعرس اعلا العالم وليس في ما علمه ولا اطهر و

حس

س
حصل الاستواء عليه والاستواء استبلا عند قوم من اسوي على اعلم
اسوي على باد وانه سوال لم جعل الخلق في حجاب عن نفسه فلما
لوجه احدها الرمان المحب كذا قيل سوراه وبه على مدر طول
العرش الثاني لربانة الخشب الثالث لرباده الهيئه الرابع لكون
وصلا المستند على عرشهم الخامس لكونه على الخراج على ساعد
في الدنيا لاسعوا بالطر في حاله عن انفسهم وعماة الدنيا الا ان
ان امره العرش اعطى السنوه كل واحد من سماء وارض و
امر من ان يقطع الارض وقال ليو سوا حرج علم من دفار الله عسى
محسنه وغيب من حواسه حتى يقطع يد من بالكاكس وله من
ما له فاذا كان هذا حصل لدر لطر في حاله خلق وطاق
ما يحصل بالنظر في حاله الخلق واعلم ان الله لم يخلق لاله لوجه
من لسته وهو تعالى ليس في حبه ولا مكان واما المحجوب
سوال لم يسمى الله تعالى الروية الله زيادة في قوله تعالى الذي
احسوا الحس وزياده والمراد احسوا لقوله الله الله الله
الحس في الجنة والربان الطر في حقه الكريم والنظر في حقه
الكريم في الجنة والربان في الدنيا انظر في حاله قبل المرد بان
الهيئة على موعود الخه والزيادة في الرصوا له كرويه الى

وحده انكر سوال ما الحكمة في ازال الاله ان متفرقا قيل لوجه لحد
 تفصيلا لتبيننا صلي الله عليه واما ان يكون الرسال بعد و
 بينه مصلة في كل وقت ويكون الحب على علمه في كل ساعة
 والآن لو انزل من لم قدر على حفظه لان في قوله ان عليهما
 وقرانه الثالث في المآخ والمسوح فلو انزل في وقت واحد فكان
 المآخ والمسوح 2 د فعه واحد وهو لا يحول في قوله في السج
 ومراعاة للمسح حيث لا رمنة المتعاقبة الرابع لو انزل مرة واحدة
 لنقل عنهم اسمعيل ما فيه من السكالبف كما نقل على فوه موسى فاراد
 ان يكون عليهم سر القولة تعالى يريد ان يكره السرور يريد ان يكره
 الخامس ان يكون معه للفتي صلي الله عليه واما في احراز الكون في
 اراد واسبا ان لا يحرم بل يبينه واحدا يكون في كل احد لئلا
 قصا للمواخ واجابه المايل فكما سالوا منه سباريحيه بل احاطه
 سوالهم ليرفع مرادهم وانصا لبلد القبطوا لم حياة النبي صلي الله
 عليه ولم ويعلموا انه ما في ما لم يتم القرآن السابع انزل متفرقا لئلا يكون
 النبي صلي الله عليه واهذا معنى قوله تعالى سببه فواذ يكون
 اسالته في كل ساعة فان قيل لم يزل القرآن ليلا قبل لوجه لحد
 ان الرزق لم يزل يدر وانصا الى حجابها جوب لبلها وانصا
 ليكون

لتكون اهتد لقلوب سامعهم وانصا ليكون اخير في كل ساعة
 القلب بالسلامة وايضا اهل النار يلدود بالما حاطا له يلدود
 بالما رسوالهم صغقت الملائكة ليلة سمعوا القرآن قلنا لا
 اسبا اولها لان محمد صلي الله عليه واهله في كل ساعة
 القرآن كتابه وايضا لهست لكانه وانصا للدعد والوعدا له
 فيه وايضا ذكر ان الله تعالى د انكلمه بالرحمة تكلمه بالعارضة
 اذا سلم بالعدا بكنكم بالعربية فلما سمعوا القرين منطوا ان العذاب
 وضعفوا سوال لم خلق الله الخلق عبدا وبقيا قبل في الالهي
 ان الله علم في الاركان فلما علم من خلقه سقا وعلم ان فلا يطرح في خلقه
 سجدا قال النبي ابوري ويقال العار النوا والعقاب لا العاد
 والحقا قال صلي الله عليه ولم علامه السقاوه جمود العبيد وساق
 القلب وجب الدنيا وطول الامل وقال في النون للصرير لامة
 السعادة حب الصالحين والديوم منهم ولاوة القرآن وهو اللدو
 محالسة العليا ورفق القلب واعلم ان الناس في الاله ما ان يعاربه
 اقسام سجد بالنفس في لباس الصمان وهو الاله سقا واعلم ان الله
 والثاب سقى بالنفس في لباس الصمان وهو الكفار والمالك
 سقى بالنفس في لباس الصمان وهو الكفار والمالك

باعورا والميس والرايح سعد بالنفس في الناس اسفاوه كثيرا
 ونصبت ولما قال بحسب معاد الرازي الى سبع اربعة
 اسما السعيد والتفكير والتعريف والمفضل بعد عيش
 للعصاة وتغير الله ونعم به من ترك العجز والضعف والنقص بالتو
 سوال لم يرد الله تعالى فاصل في الدنيا فاعطى بعض الدنيا
 وامتنح الا ولما فيها كثيرا لاجلها وهي معوصية وايضا لكثر
 له فان قبل لم يحسبهم الدنيا قبل لتفرغوا الى الطاعة ولا يستأ
 بها عيش فحلم على المعصية فان النعمة قد تكون سببا للمعصية لغير
 نفعها لما سوا ما ذكرناه فحسبنا عليهم ابواب كل شيء حتى لا يروا
 ادنو احداهم بعتة سوال لم يخلق الله من شيء خلق ولا
 بتعاديا وعاديه ولم يغير صورته من صورته الى صورة اخرى
 ولم يطرده ولم يستجاب دعاه بانظاره الى يوم الدين فالحجاب
 قال بعضهم انما خلق الله ليعز به العبد ومن الخسب مخلوق الانسا
 لتعند بهما الاولنا وخلقوا له عدا وظهر الفرق بينه ما قاله
 سائر ودل على النار وبصا عنه الدنيا علم امر صانعها العاوي
 قيل ما عنيها قال تكلم الله بن حاشروها بالناس وتركها الزهاد و
 اعرضوا عنها والراعيون لم يجدوا من فلوهم تركه الله ولا الدنيا
 فقالوا

في الدنيا

فقالوا له اعطاه وانه حتى تنظر ما هي فقال المذيع طوبى بها
 فاعطوه سمعهم وابصارهم واعطاهم مدا وقة فلم يسموا
 عبيها ولم يسموا فذلك قبل جهه البشر يعني ونصبت قال السباور
 ويقال خلقه لتكون المومنين في كف رعاه المولى وحفظه لا
 لولا ان الله لم يكن للعلم راعيا وكلما وسعها وحررا كذلك لو
 لم يكن للمومنين رعاة ولا لتفعل فابدا ويقال ان اراد ان يظهر كرمه
 على المومنين كما قيل عن علي بن ابي طالب انه لو لم يكن الله
 لما حاج من العلي بن المومنين ولا بحار الطاعة ولا نور المعروف بخلق
 له من سبب هذه الرعا قال ابو تمام شعر لوله استقال النار لاجلها
 ما كان يعرف عرق طيب العود وقالوا ان احدهم دخل المدينة بوبر
 فما عني عن الناس المسك اذ انا خارج الناس ما دخل الكاظم
 لانه انما يعا من صاحب المسك فلهذا العلي طيب النفس
 من خلق الله المسك كما سائر روع النفس ويحمله واما خلقه فقال
 بعضهم خلقه من الظلمة والحسب وطبع ما وده على العداوه كطبع
 العيون على الدرع ولله في ذلك للاسما رجع الى الاصول وقال
 خلقه من المعصية ولله في ذلك اخره الى الله تعالى كما انهم دون
 ويقال خلقه من النار كما قال طفتي من نار فاصل النار من الاوراق

فلدنا وريد العراف من الخلق والامام عاده اليه ليس لنا وقال بعضهم
 لان طبعه على العبد وكطبع العقر على الدرع والدس على السب
 ويقال معادته لاجل الخلق وانهم عن بان الله سما التي علمها استقام
 لا دم فلذلك قيل جعل شاعدا ويقال عداوة الله العبد ويقال
 عداوة الله له فان رياسته مستبنا واما امره معادته لانه يفعل
 ما يشاء فعداؤه لاجل عداوة الله واما عداوة الله له لانه يفعل
 وصنعها منه وبغضه ومن تواضع له عداوة واجبه الناس
 يقال لان احنود وكثود والنجود والحقود ويقال له ينزوان
 فمن اطاعه لم يفعده ومن عصاه لم يضره الا ترى من صفا كيف
 خذله وغره ويقال امرنا بعداونه لانه مدونه وحده الى عالم
 الخلق الله والبعض في الله واما غير عر صورة الملكية لتعلم
 الخلق ان لا يصل اليه احد بالعبادة الله له اياه فليدركه ليس
 الامر بالحق ولا بالظلم ولا بالسب بل علم سابق وقول صادق
 حتى لا يامر احد من خوف العاقبة لان الله عال الخواص ويقال
 ويقال لان الله ينظر اليه بالهيب فتعبر عن حاله كادح الى الطور
 فيجلد كما والى الخوف صا والى الجور قد له صار ما والى الحق
 فاستنق واما طوره لله ونظرة اليه فقال انما خروجه
 ويقال

من الخلق

ويقال خذله وطوره ترهيبا للملك لا يجره واما لا يجره
 طوره الخلة فمع الملكية والخلق في شؤم والوفاق تركه قال
 النسا نوري واحلفوا في سبب كفره فقال بعضهم كقولنا
 خير من صفاه لست بحكم اذا تاملت اتصال السجدة للفصول
 ويقال كفرا باه وبها السجدة وبذلك بعد الله بكفه
 وقال بعضهم بما ركفوه في صبرنا حوزة معناه سندم على انصا وادم
 وظهر ذلك انتهى وقال الكراسي كراما ليس لانه في سبب معرس
 النص فقال حلفي من يار وحقه من طس والدري اكل النص
 فهي اسرى من النص قال العلماء واحطاه في هذا القاس من لا يراجه
 الاول انما قاس في معرس النص المباني ان الطين يلبس الى فوات
 ونجد منه المتكس وغيرها والى رياسته اله حراق والطين
 الثالث ان الطين من طبعه الرزاق والعل والمارر من طبعه
 والطين من الاساوى الطس والطس حرمها وقال بعضهم
 كراما ليس لانه استعصى ادم عليه الهم وهوى ومن استعصى
 معا كفه قال النسا نوري واما الخلة الله عداوة الله له واما
 مع الله مو احمه في الحيران الله على حرجه كل ما يستأنف
 ويخرج ادم من الجنة وماره بالسجود له فباني امره الله في النية

وكذلك امداله يدس ويقال ان بعضه امداله يد الداعي الشروايد بعض
من امر عناه ولدته. قيل جاز الناس من بيع الناس ويقال جاز الناس
لبيعها للناس وسوا الناس امرهم بهم قال الرب ويرى قال بعضهم
وانما اسباب دعاء ما يطانه سافاهه بعباده التي مضت ليعلم
لا يصبح لخر الحسين ويقال ان الله ان يقطر للمؤمن بعض من الجنة
الزينة قال اجبت دعوه الرب مع بعض ما اولا اجبت دعواك
مع حتى اناك ويقال ان الرب ان عبادك يروى انهم
بعضون وبطعنون وركعون انهم يحول ونحوك فقال الرب
قد وهنت عبادهم لجنهم اباي ووعيت طاعتهم لكن بعضهم
ابال واما الجنة في ذلك من هذا قال بعضهم ان عنصام بالمولى
واله سبحانه به لقوله تعالى ان الذين اتقوا ادركهم طمأنينة
الرب ان يدركوا واصابهم ان تدرك ماله حتى يدرك ما في يد
دساه يدع دبه قبل دخول قوم الى الجنة فيكون الرب
وقال قد حرج من عدى الساعه وسكني مكان وقال الرب ان الله ان يادس
حتى ان الله دسهم قال الرب انى واما الحكمة في سلبها
فقال بعضهم بكل العلم ان يدا ان يطفى نور السراج فيخرج منه
فلذلك يوسوس الشيطان يخرج من النور وهو نور الله ان يجر
موصوفا

موصوفا عن اهل تابص من موصوفا من السما وانما يوسوس الشيطان في القعود
وحاظة القلب هو الله والحاظ اذا كان مسبها لا يقدرك ان
يدخل خزانته مع ان رجلا شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم
الرب ان فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان السارق لا يدخل
من ليس فيه شيء فذلكه من يحسن الايمان وصل ابراهيم الخليل
عن الوصية فقال كاحصه لا ووسوسه ما لا غفل عن الله
واصارى لا ووسوسه الحمد وقال على رضى من الفرق بين حلاقتنا
وصلاه اهل الكتاب وسوسه الشيطان لانه فرج من جعل لك
واقصوه والموسى جالعه والمخاربه تكون مع المخالعه وقال النبي
صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يوسوس لكم ما لو تكلمتم به كفرتم فعلمكم
بقوله قل هو الله احد سوال له عن الرب له سوله بلعن ادم حواء
قال ابو محمد المروزي لان ادم يدم عبادته ولا يفسد ولا يفسد
على الرب وله رب الله اعله مدنى وبكى عليه سنده وسقى الله الرب
ادب واصر وله يدم وله يدم رب. وراه الله اهل الله له
ربك عليه مقلد السباورى سوال الرب لما طهر النبي صلى الله عليه وسلم
معت اليه الخليل الاسما فقال مع الرب من انى سقى الله
فلما الله تعالى جعل الرب ساكنه مع ما ولا مع ما انى

ان الليل مع النهار والنهار مع الليل والجميع عنها النور فانظروا
وكذلك احنا المومنين ليس في اربع عشرين سنة الموت وانما ما منع الساطن
من الساطن طوبوا انهم بعدوا عن الله تعالى محمد صلى الله عليه وسلم فاستطاع
عليه ان يضلهم فليعلموا ان ليس لديهم شيء حتى اسلم سلطانا
على يديهم واخذ منه وحمل رداه لا عنه حتى استاذن منه
قال الساطن واني وانما اراد ان يظلم طائفة ان غيره غير معصوم
وعنه معصوم ولا طاهر ان الله ووقع الرسول الله صلى الله عليه وسلم
السهم ومن ساء الله ولا سهم في عدد الرماح صلي الله عليه وسلم
ثم لم يفلح فقال ما يكره طلب كعنه فقام واصاف اليهم راعي
والنبي في الوقت الذي قال فيه لئلا احوسا ما هو اهلهم
وما انظروا الا حرا من النبال في المطر حتى خال بالكل
القلوب والاصابع والرماح في التلاوه حيث قال تلك العراسق
العلاء والحاسر في صلاة العصر يوم الخندق حتى قال معلونا في
صلاة العصر ملائكة تقوم هربارا ورجال سقى سائر الاستسنة
في سوال اليهود عن الروح فانزل الله تعالى وله يقول لمن اني
فانزل الله الان ان الله تعالى في الحكمة في اسمها الله تعالى
العصاة فيل ليرى العباد ان الحق والحق حقا لا يحب اليه من
الاخذ

الاحد والايقام وليعلموا عانة سبعه وبنو وكرم سوال الله
ادعى اليه الربوبية فليس ولم يلحقه في عيون وعين من الربوبية
فلما امن بيته ابليس في ربه هو لا ولا لام الدعوات الربوبية
وانما اولئها واحصوا الرسل بالانما وهو وليه الربوبية
واولئها تصرعوا عند الناس وامنوا واعتزوا بدينهم وهو
له ربوبية ولم يتبرع وانما هو اولئك الكفرة ووزيره راجع
الله وسال رجل مجوسيا ليعبد الله مسئلة وقال قد سالت
العلماء لم يجوبوني فان اجنسي انت اسلمت فقال وما عرفك اهل
الارزاق معصومة ام لا قال نعم قال فقسلم الله الكل والعملاق
انما الله معصوم فاسلم وسال مجوسيا ليعبد الله النجس هل
يعلم الله الحق في ما به تتخير المومنين وبهت سوال ليعبد الله
اعدا اسرا لا سارا في عدو ادم وهو الذي سأل ان
للمسح لئلا يكن عدو ادم محب اعداء ان عدو الله فانهما ملا
احرا ادم وانما فان القواعد لم يدعوا انما لانفسهم
ودعا ابليس فاما انما اعداء انما بالاطلاق فقال صلى الله عليه وسلم
لو اراد الا تعصى لما طوى البس وانما انما ووجهه نحو
الكافرين ووجهه المومنين يتبع عقوبه المومنين عليه ونحوه

برحمته وانما اراد ان يسوفا فاعلمه حتى زداد انما سؤا له
ابو اسد الله في ما ن محمد صلى الله عليه وسلم فقل ان الله
خير لا يفسد في الاخرة خير لمحمد وما عند الله خير لك ان اراد انما
فان الله خلقه بعد خلق آدم ولو ما راي الله لم يخرج اسمه الى
خلق الله وانما فان الله خلق ما فقال لا تطري فاحسب دعوه و
دعا الرسول فقال الرضى اه عليه فاحسب سؤاها للحكمة
الفر قال نعم ينزل في من راحوا الدلائل سؤاها دنا
لا بد من موتنا فمقبول من الله سؤاها وانما يكون
سؤاها للموت فاحسب الموت فاحسب الله عليه وسلم في قوله
منها من الجنة او حفرة من جحيم النار سؤاها للحكمة في سؤا
منه ويند فقل للحكمة فيه لان اراهم قال ربي اريني حتى
الموت عما فاراه ابراد انما بالاحياء وايضا اذ ان
يحيى العبد مع الرب حتى اذا ساله في القيامة لا يحيا
فان الله امر موكي بالاعضاء فصارت رزقته فقال جدها ولا
حرف كي خاف عند ما طرته لو يكون من العباد سؤاها للحكمة
في عباد الله فقل في من يتي حتى تنفود اسميه و
انما جعلنا الله لظهور المومن ان الله جعل انما المومن

حمه

حمه انما يعمله اولها الاسعفار والصلوة على رسوله
نهر النعمة عن النبي والناس نهر العرف والرابع نهر النعمان
الخامس نهر النار لظهورها المومن وانما قالما الحق اسفله
الارض ثم سرت صارت طاهر المرونة على الرب كدنا للمومن
موت من بعد نهر ح بالرب انما لظهور طاهر المرونة على الرب
قاله السابورى ومنه نوحنا الصريح بان الما الحق اسفله
الارض يكون باطن الارض طاهر لان الما طاهر من الله على
الرب تملك المومن موت والرب يملك ما في الما الما
وبدل عليه الله لوسى الرزق او السحر بلحا المكره اكل الرزق
لا سجد لم يبر الا ما طاهر من باطن الارض سؤاها للحكمة
في ان الله حرم على الامم ان تاكل نبات الانسا واحبا اسفله
قبل الما اسفله فان الرب يبر على جسد الانسان في طهره والاسا
لا يكون عليهم فامحسوا التي طهر اجسادهم بالرب وكند
السجد لم يخرج الى الصلوة على لانا معفور لاسؤاها للحكمة
في اذ حال المومن النار فقل ليعرفوا قدر رزقه ومنفود رزقه
الله عنهم مع عظيم النعمه لان عظيم النعمه والحسن والحكمة وقل
لكونه المومن ذلك لكنا في كذا خير لكنا في كذا خير لكنا

لان عباد الصم يوم القيامة لم يعرفوا بطريق النور
 يقول الله للموسى ادخلوا في قلوبكم واطيعوا وصوتي
 وقد نكحوا نساء من بني اسرائيل وولدوا لهم اولاد
 في النار للعارفين اكثر من هذه في الجنة بطريق النور
 ان يظن النار كطريق النور بالافاق ونسب النور والافاق
 لان النار سكنت الى ربها فعالها نار ما عصى الله وطاعه
 والنجار من فقال انك اولادك نبي والمطيعين ومن الذي للموسى
 عبادا اخرهم من منجاة اراهم من ابراهيم فقال النار اراهم
 ما ما يكون رد او سلاما على اراهم فقال للموسى ورد مواعيد
 رقبيل لرب الكفرة حوهم عصبه على الموسى بان النور على صلي
 منه النار لا تطفئ فكدد الموسى ومن لظهور النور انه من النور
 والظلمة لا هو النور من الظلمة والموقع وهو من الذي خلق كائنا
 ورفعه من النور ورفعه من النور ورفعه من النور ورفعه من النور
 المارحهم على موسى وعقوبته على قريش وقومه كذلك النار رحمت
 للموسى ورفعه من النور ومن لان الله تعالى في النار ان يلاها
 وهو في النار فقال عيسى بن مريم في النار في النار في النار
 وهو في النار فقال عيسى بن مريم في النار في النار في النار

السور

السور نور بن الله رجل الموسى النار على حاله في حرمه
 ولا عزمه من النار وقد نكحوا نساء من بني اسرائيل وولدوا لهم
 اولاد في النار للعارفين اكثر من هذه في الجنة بطريق النور
 ان يظن النار كطريق النور بالافاق ونسب النور والافاق
 لان النار سكنت الى ربها فعالها نار ما عصى الله وطاعه
 والنجار من فقال انك اولادك نبي والمطيعين ومن الذي للموسى
 عبادا اخرهم من منجاة اراهم من ابراهيم فقال النار اراهم
 ما ما يكون رد او سلاما على اراهم فقال للموسى ورد مواعيد
 رقبيل لرب الكفرة حوهم عصبه على الموسى بان النور على صلي
 منه النار لا تطفئ فكدد الموسى ومن لظهور النور انه من النور
 والظلمة لا هو النور من الظلمة والموقع وهو من الذي خلق كائنا
 ورفعه من النور ورفعه من النور ورفعه من النور ورفعه من النور
 المارحهم على موسى وعقوبته على قريش وقومه كذلك النار رحمت
 للموسى ورفعه من النور ومن لان الله تعالى في النار ان يلاها
 وهو في النار فقال عيسى بن مريم في النار في النار في النار
 وهو في النار فقال عيسى بن مريم في النار في النار في النار

لان في الجنة دار الصفاة فيه كدجانب ثمانية وثلاثون دارا
 سبع كلان والافاضة ثمانية كدجانب ثمانية وثلاثون دارا
 للجنة ثمانية فمراد ان واهام علف عبد ابواب ليزن وفيه
 اجواب الحان سوال الخوف فصل من الرجا والنجاة سوال بعض
 احد هاجي المخر وقال ما دام الرجل صحيحا الخوف فصل وما دام
 مريضا والرجا افضل وقال الخوف والعاصي فصل والرجا المفضل
 الفصل وقال الخوف فصل اما فصل والرجا عند الدنيا فصل الاربعة
 اسما احد والرجا الى فصله والخوف من مدله والفصل اكرم من العمل و
 الثاني والرجا الى الوعد والوعد من حواله والرجا الى الوعد والوعد
 حواله الفصل ودرجته سورة عصف النال والرجا الى الطاعة والخوف من العيب
 والرجا الى الطاعة ما يعلو على العاصي والوعد والرجا الى الجنة والخوف من النار
 والذنوب والرجا الى الجنة والوعد والرجا الى الجنة والخوف من النار
 وعد الخوف حزين ولم يجد بالرجا الى الجنة واحدة وايضا الخوف يمنع
 من الذنوب وترك الذنوب اصل من عمل الخير وقال من عدا الخوف
 فهو من عدا الله الخوف هو ردي ومن عدا الله بالخوف فهو من
 سوال الله فان الله تعالى في قوله من عدا الله فهو عداي له
 المعنى لان عداي في عداي من ذنوب عداي وقال لا تقطوا

فان

فان من يدركم اربعة اسما السعادة والرجمة والسعادة ومعنى
 قال السبا ورس وقال لا تعطوا لان الحق سبحانه لا ينجس
 له من الرجمة الملكية والمطهر والانسور وفي العاصي فصل الرجمة
 الانه والرجا قال في لعن الرجا باب ما بعد سورة محمد هالك
 اسن لعن له عالي انقوا الله وقولوا قولا سديدا ثم رد عالي الى
 وقال واسعدوا رجاكم ثم رجا الله ثم رد عالي الى الرجا لقول الله تعالى
 من رجمة الله سوال ان اسدي قال الله ارجي قتل فونه فقال الله ان
 انوم العاصي ومن قبل ان بعد على من رجا وبولي وقيل في عطف
 من رجمة الله وقيل فونه عالي ان حشو اكار ما سهو من رجاكم
 سائكم وقيل فونه كل على شاكليه وقيل اليوم اكلتكم فيكم وقيل
 رجا الله يظهركم وقيل للذين امنوا ولم يسلوا الامم نظر وقيل ان الله
 قالوا رجا الله ثم اسقاموا وقيل ولسوق خطركم ورجي سوال
 اي الله في قات الخوف وقيل فونه وعذر رجا الله وقيل سمرع اكم
 انها النول وقيل الخوف ثم على صفاة عشا وقيل فان يدعوه وقيل
 من عمل سوءا خيرا وقيل رجا الله رجا الله وقيل رجا الله
 احرجوا الساب سوال لم يرد الله في قوله تعالى ان الله يحب
 ما فعلهم واصا يظهر طهارته واصا ليرحمه ليسر ان العباد ادا اصفا

الوجه

وذهب من السكت ما اصطلح كان عنه اكثر مما لم يصد و ايضا
لشؤون سبعا عند سبيل الله عليه ولم وانما قال جني من معاد انما
من اربوب ليعرفهم فافهم اليه ثم اجابهم ليعرفهم كرامه عليهم
لما اعطى الله نفسه في مقابلة الاعمال واعطى النظر الى وجهه الكريم
رباده ولم جعله نورا ليعمل فقال للذين احسنوا الحسن وريانه وحسن
الحسن والنظر الى وجهه الكريم الريانه قبل ان الريادة عظمه لمن
الاسمال من يكون في مقابلتها لا ما الفصل من الجنة سوالهم من
الله على اللومين وبها اعلم من قبل ان العدد اذا مر في احد الكبرياء
من كبرياء عا من علمها الله كما اذا من يرى نعمته على عبده وعظمته
ورق اظهار النعم سوف للعدد وانما الله يعطي من عظمته والعدد في ملك
له حقه سوالهم جعل الله القهار اكثر من المومنين فان لم يكن من الله
عظمته من عظمته لان اعداء اكثر من اعدائه وانما يظهر المومنين فيها
من ذلك لان الله شاعروا بصدادها والسياد اقل وكونهم وانما
حظهم له كذا ليعظم من اعداء لم يريهم قدرته انما يحفظ المؤمنين
الاعداء الكثر وانه يحفظ النبي صلى الله عليه وآله وانما ليس في الكثر
عند الله وان القليل يخلص اكثر جوده وعنايه سوالهم هل خلقنا
في الجنة ابتداء قبل لئلا سببا احدنا عظم النعمه واحسن طوره على

الدا

الدا قبا ما عرفوا وادركوا وتلقوا وادركوا على البحر الاية الله تعالى
الزوال وليكون لهم غير النار الا في سوالهم سوالهم حرم
ام سوالهم قال ابو جعفر النعمان في سورة اسماء الله الحسنى
بحر ولا سربل عدان وحلمه سوالهم الحكمة في خلق النار قال
السبا بوري ليعلم الخلق على عظمته وحرمه لان النبي صلى الله عليه وآله
قال علوا لوسط حبيبنا اهل البيت السلام في قوله الله ربنا
عالم قال لعلنا طاعتنا النارية بجلالنا والتمني كره ان احب اعدان
واوليا في دار واحدة وانما خلق النار خيرا ليعلموا عظمته وادركوا
الحكمة لان ما لم يقاس لئلا لا يدركوا عظمته وانما خلق النار لعلمه
السعة وموالنا كذا ليعلم عظمته في قوله تعالى من جاء الى الكرسي ومن لم يجي
فليس عليه شيء في قوله تعالى من جاء الى الكرسي ومن لم يجي حرمته
ليس عا نكرمه وهو اكل واغم من الكرم الاول والله تعالى عظيم
الدموت والله يدعو الى دار السلام ثم دفع السؤال في عظمته عليه السلام
وقال من لم يجي حرمته في قوله تعالى من جاء الى الكرسي ومن لم يجي حرمته
والحكمة في خلقها قبل الارض قال السبا بوري خلقها قبل الارض ليعلم
ان فعله ذلك ليعلم خلقنا خلقا ولا السعة في سائر رفقها
على عظمته ليعلم قدرته وحلمه ليعلم الله ان سببا النار والبرق

دمية

وباب النسيم وباب سريره الملايكه والروح وباب صعود
وباب سرير الملايكه من السماء كما قال تعالى تنزل عليكم الملايكه
وباب الرحمه فان قبل المرحه جعلت حصرها ومراي حصرها قبل انما
جعلها حصرها لتكون ارفع للنصر لان الطبايا مرون نادمان النظر
للحصر لتكون قوه للنصر قال الرازي وفي النظر الى السماء عرفت
مها انهم والهم وبهجه السودا وبفوق البصر ورينه النمل
وعند رص بعد رماح بيده من السماء اما حصرها فعمل جليل
لا من يورد الحصر وهو خلق معبى الشمس بينه وحصره السماء
وقد جعل حصرها من الفجره التي تحت الارض السفلى تحت النون وفي
الشارع يقول انما ان كان فعال حصره من حردل فكيف حصره
اود السماء اود الارض باب بها انما جعلت انما كثر طيلها
للماز والعاكفه ونوره الشمس يسرع ولا حصرها كفه وحصرها
منع من نون والشارع يظهر بالشارع من تحت وحصل الفجره لشارع
الوان العاكفه وحصل انما في السموات حصرها من بل النور و
حصر الفجره والورق وحصل الخ وبرطيد ان الانسان اذ انما
في الشمس وحصل الماحار والسطح المار باردا وسبب السحاب حصره
وحصر القصارين فعدا من لطايف صنعها وحصل في العرجانين
لون

لون من ايام فيه وسفل راسه وسوس العظام ويطع ناسا كان
قال السائرون وحصل انما النسيم في الارض من عسرة وقيل انما
وسوس مره وحصل سرها من السحاب والسمه ورجع في السحاب الى الارض
انما ان من السحاب ويكون في السحاب اسفل الروح وفي الصورة اعلا
الروح ولا حصر مع العرجانين سلطانا لئلا ينقل كل واحد منها حصره
فان قبل ما سبب كسوف الشمس وذهاب صوتها قبل اذا اراد ان
حصر العباد حصرهم صوا السحاب رجوعا الى الطاعة لان هذه النعمه
اذا حصر لم يبق ربح والهم حصره من سببه ما ورد في حصره
ان انما عالي ما على السحاب حصره وخلق المرحل جعله دكا فاد
على الشمس ووضوعها وخلق السحاب ان الاكس حصره من
سر المالكه لا بها حصره لاجل انما قال تعالى وفي السماء اود
من الشمس وبعضها اسر صوما بالما وانه علم واما ما يهوى النجوم
اول النسيم من ان الشمس اذا صادف قسرها النسيم حصرها
من صوما فاطل لا اصل له ولا دليل عليه سوال ان قبل هذا السواد
انما في الامم في السحاب التي على الارض من سببه من كمالها ما
حصر حصره وود ان انما خلق نور الشمس حصرها وكره نور الشمس
انما حصره في حصرها حصرها من الشمس وسبب حصرها في الشمس

هدية يناير للأمة الشاملة العظيمة

وبول هـ لم يستعف عن ما يبذل من مطالب الجاهل وهذا سر
ومعاني لطيفة فحان من هذا عطاؤه وجل هذا قصاؤه
والله في السموات والارض يوم القيامة بطمس نورهما وبلغنا في
حقيقتهم قبل ان تظهر لعين البشر والعرش السما الهلاك بها لو كان
الرباعين اعلمها ولما دهم صوفى وعدا هو حصول السر
دعاه صوفى بما في الدنيا بالحق فاما القبا في حقيقتهم يوم القيامة
لكن حرة فلم يبعثوا فيهم والفرولة في بلاد يوم القيامة
مكان بعيدا فليست بعد فبتت عنهم في حقيقتهم سوال اللد
ام الهاء قبل قال النبأ بوري البلاد افضل لوجه احدها ان الله
راحة والراحة من الجنة والها رقيب والنعيم اليان في ايها الله
خط القمار والها رقيب اللباس في الله اسم الله في الله خير من القمار
لست في الامام صلواته وقبل الهاء افضل لانه نور وايضا في
في الجنة ليل وايضا الهاء للعلم والمعارف في ليل ما بل والهدى
قبل هاء يخرجان من كفى في احد في يد نور وفي البحر طم
ويقال الطلعة دابة والها رقيب وهدى في النبأ بوري ومه
نعلم ان نور القمار من نور الشمس والها رقيب في خلقه تعالى
جناح الرب ان قد بدله الا في حاله بل الخلق احادوا في

الارض

الارض فوعدا بالخيال وفي لصال خصا صرحا بحر العود الى
مها واندت المساء والكوج بعدد في اللؤلؤ بالمقادير
في الادوية وماتع للخلق ومها صرح الذهب للحدود والها
والصفر الرصاص والاك والورد والجواهر والرجاح في امه
راسر راسل سار وهو حواء الله وحسنه وهدى على دره
ردي كالجوس راسل في ليل في سحر صبا احجار ردي والكل
لجاء لا الله وهدى في ردي كراسل ان ليل في ليل في ليل
رعيه بالخروج ورحله في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل
ابراهيم وهدى في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل
صوفي في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل
طعن صوفي في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل
الها بوري اقام النار في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل
الها بوري اقام النار في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل
لها بوري اقام النار في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل
وانقوا النار في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل
حقيقتهم وبعضها عانا وبعضها عانا في ليل في ليل في ليل في ليل
الها بوري اقام النار في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل في ليل

لما قال لها برسم فيها صورة فقامت في الخفاء مع صغارها جميعا
العين مني الخفية والسواد مني الخفية والادوية هو الخرافة
والعقل في الانسان يسمى بالظن وهو من غير في وسط الخلق وحمله
الله سبحانه وتعالى لها احسانا فاجعل لها اعداء من العر
قها من الظن طردا باصهارها وانصافها الدواب والنوام من انفس
وجعل العين في الداس لان السراح يوسع على داس الممار وجعلها
اسد من كالعصفور في جعلها تحت الخفية لان حاسب الخفية من
الدواب لرب الانسان نوره وحده وحواء الله وجعل نوره من الخفاء
مقوسا اسود ان لا يفسد صراها لئلا لان الداس من الخفاء
لئلا الناس يكون من دس طرا ولئلا يكون حاسب الخفية سودا واود العين
من سودا وسودا الخفاف سودا والظن ان السود يكون من الخفاء
سودا من الخفاء على لم في الاله مدانه يكون النور والظن في العين
من العين في الخفاء وجعل الخفاء من الخفاء في كمال الخفاء في
الحب كمنه وسودا من الخفاء من ان يكون عينه وجعل الخفاء من
حساب الخفاء وسودا من الخفاء في الخفاء واحد منها اعداء الخفاء
لجميع الناس على من واحد لئلا يكون له من الخفاء واحد من الخفاء
من الاله من نوره وجعلها من الخفاء من الخفاء من الاله من

مس

من الجمع والنادي يصح على طرفي كل من مظاهرنا في داخل
حد أول معوجه لمثبت عدم السوف في بعد ان السماع ولو كان
فقد الاصدان لما سمح الا القليل ولم يجعل اصدان في الحد
لما سمح في مظاهرنا ما سمح لان حاشيتها الى الاستماع اقل للمكملين
الساحنة والظن ان عدم هربها ولما حلق لحد على جعل سمعة
قد يصح على المحس جيد محبوب وحصل في داخل الحد ان عرفنا
مرا جميع الجمع لمكسوات والقوام عنها في جعل في الحد اصل
من الجمع والنادي من اعطاه لبالاستطارة لا مكسواته على سويته
ان بعد ان لعائد له في ان الرطوبان السائلة من ذراتها
من روافدنا في سمعها الى الحد ما ينقصها من حلقها الى
الى الاستماع والسطر اكرمه الى الكلام في حد ولها حلق السائل
لها واحد ارجع الجمع على الممن والسمان في حلقها
ولها سويته وحصل في الحد من مظاهرنا السائل في حد
من لا يدار في الكفاف سويته لم جعل له سائل من غير حد
وحصل له سائل واحد في حد فان حاجته الى السمع والسمع
حاشية الى الكلام وحصل في حد سمع السائل على سويته
الا في حد سائله في حد سمع السائل في حد هو السائل

تعالى جعل الانسان داخل القوم وجعل دونه النفس وهو الذي
لا يملكه الكل بل يملكها النفس من بعد ما طاعت
على الكلام وقد كان في غير هذا ما كان يجعل في حد ذاته
لنفسه من الكلام وما لا يحسنه وان النفس قد عرفت ما لا يحسنه
ادراكه ان النفس والنفس والما بعد النفس والنفس انما
سواء النفس غير الواضح في المالك قد بدت منه صورة الواضح
المتكلمة من الارماغ والاربع قد حصل الى الدماغ ما ينبغي ويوجد من
عنا الطريق وجاء في هذا بل في هذا في الكيفية في هذا
الوارث وله سعد في ان راس القاصد جعل راسه في هذا في هذا
لنفسه في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
ان يكون راسه في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
خرج من قوله وحسب حرج حرج من هذا في هذا في هذا في هذا
شيء وجعل له في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
كل نصف في حرج في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
احسنه في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
الان في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
طرف البحر والعاصم في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا

[illegible]

الا ينفذ وجعل له حصص نوره له ولشهوائه الاربعة
 اخصي نلبس له قوة للعلل وجعل لكل موضع وسد يخرج من
 هو معين لئلا يخرج منه شيء ولا يملكه واما الدرس فمما يكون
 السلس بالاحد راد مع رفقها ما مقام له سلكه وبقا على
 السلس بالاحد وما يتم به المتاع والاشياء السابعة وهما قوة
 لسا والاعضاء الا ترى ان الله سبحانه اذ اراد ان يبدع في امس
 لا يهب له ان لا يحرر ابد له والدن سدد كفايه لا يملكه
 التي لا تعدد في جعله ليعين طاعة لئلا يفسد ما اراد ان
 يطرر بخصام بعيد سدا يبدع بين اصابعه وجميع كعبه على
 طحيته لئلا يلعن من خط ما يريد ان يملكه راد اصابع ما سده
 من الاصابع ووسع شعده الى جلاد منه عند حبوب ربح وغيرها
 ليسمع ما يريد اسماعه راد ان يخرج عن الاصابع موصوفه شعاع
 بالاساسه مدده وجعل انعام الكف مفرها من جميع الاصابع و
 مما لا يخل واحد من بالتمسك بظرفه واطرافه الى الاصابع
 ما يريد واعطاه من القوة والقدرة حوقه الاصابع
 الاخر وجعل بنظام الاصابع فصلا مجازره من روضه اعصاب
 مكسوه بطوم فله حوسه مخلوطة لكي يضلح الجارسة انواع الخلق
 وتصلح

وجعل للمفصل القوة وجعل بعض الاصابع ادفق من بعض
 اقصه وبعضها اعطى واطول كي تسود ونحني وتضم ولا يسفل
 ما يمتد من الاحكام الى اليه والاصابع طلبة وغيرها وجعل
 اطراف الاصابع من الاصابع التي هي من الصلابة واللبس يمتد
 الى السلك والقلع والرفع وحك بصور وجعل حركه الدرس له
 الخاطئة بواحدة واسهل الخاطئة لاس لان حاجة الدرس
 في رفع الاذي كمن من معات الا بوجع وجعل اصابع الاربعة
 اشد من علامة الصلابة للرس وجعل مدحان كل اثنى سائلا
 لا وفان الصلابة له حرها عند كلام السا ويرى راما لولا
 فان الله خلق الانسان اسنوف الخوصا وجعله من الطين
 وانفعا راسا وحالها يبع حركه دون يده لئلا يفسد شئان
 وسماها في المتاع وجعل لكل واحد من رجليه قدر يمشي
 بحسبها وقدم المفصل من قد يديه امامه لئلا يفسد ان يسير دون
 اسفل لا يسبحوا امامه لما من الغراب والسفقات في مسده وجعل
 لسانه الاسود كل قدم الحس والصلابة لئلا يفسد قول الله
 عليه وسلم ادا صبي عند ما يرفع احدى رجليه وسكن على احدى
 وجعل لكل قدم احصى عدد ودما ليكون واقية من رطوبات

ومكانه في امره عبادة او قعة او في سلمه في طاعة
 حتى يفرحوا به في نفسه ثم بعد ذلك في مثل ادم فيعمل
 بالاقتدار فقال سبحانه اعنا وضاعفكم في امره
 عبادة او قعة او في الطاعة ثم في الدنيا ثم في الآخرة
 فاعينها على ذلك وقيل كان جوارهم بعضا الله تعالى علمهم وقيل
 لا يباينهم مع الله تعالى لانهم كانوا احياه فاسطوا وندما قيل
 تفرغوا الى الساطو والاك لا يباين طاقا فيلعلوا العيش
 بكموا يدند قال للسياوري فانه يصعب ان يفرحوا ويقتلوا
 لهم علم العارسة بقوله تعالى لا يباين للموسى ويقتلوا في امره
 الاستغفار ويقتلوا احدهم به به قيل دند ان ولدهم يعملوا
 كذلك ويقتلوا ان دندنا حملهم ان ادم لم يعبد في الدنيا واما
 انهم في الجنة وقال الله اني اعلم ما لا تعلمون الذي يسمون فليس
 على من يظن به فاعزكم الله ونوحى فاد من اساع ادم اعلمه
 لحيته بيبه لانه نواصح واقفرو بها في ما هم يظنوا في
 اللوح المحفوظ فوراوا منه ما كتب على ادم فذلك قالوا ان جعل في
 من بعد فيها ويسفك الدما ويقال هذا ما سرقا سوء فقاوا
 ما بعد خلفه يكون مطيعا مثلنا او معفيا مثل جرح فقال الله تعالى

ان في

لا مثلكم ولا مثل الخلق قالوا ونحس بحمدك ولم يكن لهم
 بذلك منه لاهم لانهم خلقوا للعبادة والعلو بنوا ادم جيلوا
 على الشهوة فان قوله تعالى اني اعلم ما لا تعلمون يعني انهم كانوا
 الدما في جوار ربهم فله تعالى فانهما الشيطان عنده واما
 ان سكر من استكر في الطاعة وهم نواصعوا في العيشة ومعهم
 في الاقرب احب اليه مطاعكم مع الاقرب ولدك فالحق
 معاد الزاوي ومضيد انفسهم اليك احب اليه مطاعه انفسهم
 عليك واما ان احبهم على الحقيقة وايضا ان علمكم اعمالهم
 اعلم والعالم الفصل ما احمل بخمس اشياء احدها ان العلم قد
 يكون بغير عمل ولا يكون العلم بغير علم والثاني مقام العلم ما
 لا يباين ومقام العلم مقام الاول والثالث العلم لا يرضى العلم بعد
 في السوابج والرابع يقع العلم بغير عمل ولا يقع العلم بغير العلم
 ايضا العلم ما والعلم في الله وايضا ان العلم ان الله عبادة بغير
 امرهم وعياني في بغير كعباده سوال لم احرجه من الله بغير
 واحد قال السياوري لانه كان امره امر واحد في ركة وامر
 او امر كين فان قضا في واحد ادب في واحد فانه كان في
 مع حيز في موافقين والدار هي الجنة فغير ان هو المسئلة وحطابه

من الله وابت يا موسى في دار مع جبرائيل محاسب وقلم
والدار من الدنيا والخطا من الرسل واصحابه من غير علم
الجنة لمن سعى عندنا بالمحبة وسال ابراهيم به فقال يا رب
لم احضرتهم من الجنة فقال ما علمنا ان احضرتهم يد ويد
اخرج ادم من الجنة لان الجنة ليست بدار نوبة فاراد ان ياتي به
موسى في الجنة فقال له اسأله وعن الله تعالى قال
لو غفرنا في الجنة لما تبين كرميها ان اغفر مني وحده بل اخرج
الى الدنيا واتعاهم الفراعنة حتى اعوروا ولم يلبس كرمي
واسما سلم ان في اولاده الجنة ليست بدار نوبة الدوا
ليخرج من ظهوره في الدنيا ليس في نفسه علم في الجنة سواله
عن الجنة قال في الجنة يكون من الله متنع طاعة وبقا لما
علم الله ان في نوره غلاطة لكون الله متعصبه لبطه وعلو السقا
سواله لم لم يبع حوى قبل ادم لانهما من الجنة فلهما فل انما
لم ياكل ادم ولم يلبس علم الله في ذلك وانما صوره العبودية من
ببركة ادم فلما وافقها ادم عاها الله جميعا قال صلى الله عليه
ان الله لا يهلك الرعية وان كانت طامه انا كانت اليمة هادنة
وادم كان هادنا وحوى كاس رعية سواله قال تعالى وعصى ادم ربه
فجوى

فجوى ولم قبل عصيته حوى وادم قبل ان يعصى ان
حوى فانت حوصه لادم كرمي الحرم الكرم سواله الحكمة ان
سار الاشارة يخرج من كرم او لا يدرى ظهور العلم من الكرم يا
وسمى الله اول باب يدور في يد ويد رامة عن تمام قبل المعنى
ادم لم يبين من الجنة الا شجرة الدن فقال الله تعالى بعد ما سرت
ادم اخرج من الجنة المعنى مع الدعوى وسار الاشارة يخرج منها
الدعوى قبل قال السبا يوري سواله الحكمة في كفا ادم قبل
خلق الله لعمدة اسبا ليكون طبيعة في الارض وليا في الجنة
العالم على العابد ولا تخاف الملائكة بالسود له فليان خطا
الملائكة لقلوبهم اجعل فيهم بعد فيها والتحقيق قوله انما علم
لا طهارا فدارا له لو فيه في الارض ولا تخاف الملائكة لظهر
منه ما علم الله منه ولا خراج الابياء والى وليا صلبه والحد
الارض حد سادتها والظهور بيع الله عليه ولم على وجهه ان
نعم قوله اني اعلم ما لا تعلمون سواله الحكمة في احراجه من
الجنة قال بعضهم لعمدة اسما ان الله عن من اسما على
عنه انفس من يوم المعصية الاسم على الله على موسى و
الصورة على قومه او د والذين على السابق والارض من يوم

فاسئل وعيسى بن قيس عن عقوقه والفتل على نفسه والذين على صفا
ولعام من ما عوا والعلو على امير المؤمنين الصلوات فاسئل من هذا
عليه السلام من سوره العنكبوت والماله على بن نون وفيه نظر وسر في ما
عليه السلام وطروا في سواله اخذ الله به عيبه في اصيل الله في سوره
له تسع الامع السبع وقال سمعته حليله لانه سلم الى المير والمير
الصبيان وهو له في لهما فطلبه في الحرم وقيل انه لم يطر من
الاحمر وقيل سمع حليله لانه لهما في العنكبوت فارجى الله السلام
عدوى وعذوك فقال يا رب تحلب مني وقيل سمع حليله لان الملك من
اصا هم قالوا بل طعنا الايمن قال معكم منكم قال وما عذوك
السبي عند اسد ابي ولهم عند اسه في فقالوا سبحان الله حق يدان
عند الله في سواله اخذ الله ابراهيم في لهما الموفى ولم يحس من
سواله الرويه في لانا موسى ما ااروه على الله منه امين نفسه
وابراهيم سال في ساط الحيد لجميع على اعداءه ويقال ان لهما الموفى من
اعاد للجزه وحياتهم دار اندس الى اللجه واعضا الله في ساط الكرم
واعاد الكرام سلا في دار العبي مسواله لم اسوكر ابراهيم مع
جميع الله طهها وبلغ الصلوة عليه قال حصنهم الله ما اوفى من
يحل ذلك مكافاة له وقد دعا لنا رسول الله في ما الله عما احسنه من

حسن

حسب ما قد رب اعمر لي ولوالدي الانيه فيجعل مكافاته الله ام اقول
سلام على نوح في العالمين و ابراهيم دعا الله فقال رب اعمر لي ولوالدي
والمؤمنين يوم يقوم الحساب فقام الله بالصلوات عليهم وقال حمود
مع النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة لانه كان حليل الله ومحمد حليل الله
مقرن اسمهما في الصلوة فيجب ان يذكر لهما ولخلافه قال النبي اوصي
لانك سال بعت نفيا بالمجاهد فقال رشاوا بعت بنهم ربه لاسمهم قال
وابراهيم انما راي في المنام حنث عرقه مكسوه على اسجارها لانه
الا الله محمد صلى الله عليه وسلم في سواله حليل الله في مكافاته فقال بار
لجوز كرى على لسان امته بعد فاسجاب الله دعاه وضمه في الصلوة مع
محمد فقال واما امر ما بالصلوة على ابراهيم لانه حليل الله ابراهيم
ما مكنا منا سكبوا التعمد بياه فاجب على لساننا ساء سوال
له سال ابراهيم ساء حيا فقال واحمل في لسان صدق في الحربي
وعمل يكون طلع في ذلك ربا وسعه قل سال ابراهيم الصلوات
المحمود التي يحق بها السابغين كما قال الله ولها ولحمها فليمن
امانا اي اكرسا عاصف الهام التي يصلح بها وكما قال سليله في حبيب
في ملكا لا ينفق لاحد من عدي اي احفظي من الله ساء التي حور
رواها الله كما وقع في هذا ما في الله عنه والمعن الناني واحمل في

حسب

يوح

لسان صدق في الاخرين اي اكرمى بان لا اعلى في اله صدق في لا
لحد نسي في المعصية كما قال الرب في النبي من قبل هذا وقت مسأ
مسما اي قبل ان يقع في المعصية كما قال النبي بعد عليهم والمؤمنين
ان عسى من مريم تدب عليه الصاري ما به ان الله في النبي في القصاص
نقول ان الله انت قلت انما سر كذب حتى اراهم ان يثبت عليه حتى
من الله وللنبي اربع اجعل له ساحنا لان المؤمنين سره الله والله
يرد سها به ومعنى صلاه الله على ابراهيم بحقوق الدعاء والحق
القول وهو ان صل على محمد كما صل على ابراهيم اي كما احتج عاشر
نبيه وفي الدرر يطرحه على محمد صلى الله عليه وسلم في امه سول لان احدا
لم امر بان اتبع مله والذ لا لم ساء اما قبل اماه ولان الكهاف
حاشا في اية ما بال الاولين فقال الله تعالى من اياكم اعظم ابراهيم
فقالوا لا قال فانه كان حيفا مله فاسعوا مله واحسا فاهم تلو
مفر من ابراهيم فقال بان اولى الناس ابراهيم للدين اسعوه وهذا
النبي لعلوا الله لفرع عسدي لم هو عسدي واحسا فان صلته اسكم
ومعاه منه جميع الا بها لانه كل شئ من الله من ابراهيم في نوحا
اما لاسميه وتسميته اما قبله لانه اوجد احدا به كان حد الترتيب
مكانه والكناسه ايا من طريق العقدة على النبي واسمها كمالا

ادم

علي

ادم ما روى في علي وحي بالسورة وعلي موسى في قدا وعلي ابراهيم بالملد
محمد بالامه فلو واسمها الله يوم القصاص سوال له ابراهيم يدع
وايه في المام ولم يورثه في القصة قبل له ليس في بعض الناس
من قبل الموت فله في المام ورويا الا سباحكم سوال له في
في امه يدع في قال بعضهم لانه علق به فامره لفتح القلعة لا
من له قوله تعالى فاما اسلم سوال له فداه قال بعضهم لانه كان في
عليه صل محمد في اسلمه ولم يقال له وطاعه لايه حيث قال
ما بال اهل ما يورثه قتل لعرسه لان ما امرت ابراهيم باخرجه
من عند ما سوال له امه لانه بالمار قتل لانه كان يحيا من المار فاره
الله ان النار لا تضره وادون الله اسلمه في حديث يوسف اسلمه ما
للنبي في ميل يعقوب الله دون اخوته فلو قال بعضهم لانه كان سها
في امه ورحم قتل ان الله اراد اسلمه بحسب الدين في طه تم
عنه من عسب ليكون الله اسلمه لانه لا في اسلمه في الولد
الا يورثان نوحا عليه السلام واليه دعا على الكفار فاعرفهم الله فلم
يخرو طه فلم يبلغ العرق صا في وقال ان ابي من علي وقال بال
الله الحسوس وروى وقال لانه الله تعالى اراد اسلمه في ولده ان
الملك قال لوسه اي احسن فقال في الحسوس والذ في الحسوس

في العبد... ورأى احسنه في نفسه في الحسن ومحمدي
من محمد سوال له في يوسف ما له قبل لانه استغنى ففقر فلم
يظفره فانه في حربه ما تلاه ان ينده الخزان كما قال بان
معه في سعادته وانه وسلم يوسف في غداه فاورد ما ورد وقال
لانه دبح خدنا من يدى الله فلم ير من الله واره دعاءه وثوب
نعمه سوال له ذهب عن يمينه في الجبل فاد حربه اذ انظر الى
اوله سوال له قال قصه جميل ثم قال يا اسحق علي يوسف وقال ما
اسكن في حربه في الله فكنه يكون الله مع النكاح فيل من سكانه
والله في الحلق وهو جابر اذ ارى اربوب قال في السر وقال ما
انا وحده ما صار اربع العبد لا شك في الله سوال له اسلم يوسف في
والحسن في الرحمة المالك والمسيح اذ اصابه ملكا وانه لا يملك العبد
ولما اذ لعماد الاحمال من العرب والعبد واسلاه بالعرب لرحم
الرب سوال له قال الله تعالى قصه احسن القصص فيل لانه كان
احسن البر وسند احسن الاسباب وحاله في الحاضر الحال و
دعاه احسن له دعبه وروجه احسن الترميز وسببه احسن
السانه وعلى احسن العلوم فلهذا قصته احسن القصص لانه
اول قصه في القرآن وسوال الله تعالى عليه وقال لانه اوجز قصا

محمدي

وحسن الدلام فاعل ودل ولم يطل في عمل قوله قصه احسن القصص
له احسنه اما كونه احسن السوف قال النبي صلى الله عليه وسلم ان
اعطى سبع الحسن ولما كونه احسن الاسباب وهو ظاهر لان
النبي صلى الله عليه وسلم قال في سببه اكثر من سبب الكرم في
احسنه واما حاله في الحب فلان له لجا لما دعاه في صفا واما كونه
دعاه احسن له دعا فلكونه سال الوفاء من الله والحق والتعاضد
واما تروجه احسن له تروجه فلكونه تروجه رجا سانه بكر العبدان
كان محجورا واما تسميته احسن لانه ولد له في سببه ابو يوسف
احسنه بالنسب والقرابة والوفاة واما علمه احسن العلوم والكونه محجورا
بالمجيبات عن امره ولهذا سكر الله على الملة ونفاهه من اهل
سوال له قصه ابد بهن ولم تقطع رجا قبل ان يوسف كان في
مريفا ولم يحف القران وهو قطع ابد بهن القران فيل لانه
كن بعض على رجا والسعي منسرح ويقال قطع ابد بهن ادهس
والدهس في لا بد رجا بعد سوال له سكر يوسف على احواله محجورا
ولم سكر بخروج من الحب قال وود احسنه اذ احسنه
الحسن فيل لانه قال لا خونه لا تريب عليكم الله فلو ذكر الحب
لقد ترويه ولاه كان في الحسن الكفار وفي الحسن محجورا لانه

كان في وقت الحجة صغرا ولا يحل التكرار على الصبيان ولا يحدون
بالسحر اذ لم يكن قد نزل ذكره سوال امامي قوله تعالى ولقد علمت
وهي بها قبل هذين محراما وهم بها حلالا هي بها حلالا وهم بها حلالا
وبما علمت به المصاحفة وهم بها المداوعة ويقال هي بها قراوا
هي بها قراوا ويقال هي بها شبهة وهم بها شبهة سوال لم قال
يوسف ليعلي علم حراس ان من قبل الله علم في الروبا التي رايها
المالك ان الناس يحسبون بالقطر فما في علمهم الصبيح والليل فليحسب
تكون مداه على الخواص لمعينهم وقت الحاجة ويقال علم الله ان صلح
لذلك الا هو لم يدرك استعداده لنفسه سوال هل يجوز للحكيم ان يمدح
نفسه ويقول الله حفيظ علم قبل اذ كان في ذلك نفسه الخلق وشكرو
لارب وذكروا له حاروقا من قول صل الله عليه وسلم ان الله
هو ابد ادم ولا خير ليقول الخلق على ما فيه سوال كم لبس يوسف
السحر قبل ان يمسوسه بعدد حروقه ان يكون بعدد ركعة في رايه
صل الله عليه وسلم قال لو اذ لك يوسف ما لبس في السحر طوبى له
وقال صل الله عليه وسلم رحم الله ابي يوسف ولا قال العاقبة احد
بدله قوله السحر احب الي سوال ما معنى قوله استعولكم روي في
استعولكم في الغنى - ل حرهم - وقت السحر ما في ذلك فوفت رحم

للأمانة

قال
للامانة وقال لا، بعد خصما مثل يوسف فاخره حتى ربيهم
ان الله يبين طريقه لادن من الله تعالى انه علمه وقبحهم
وس الله وحسنه اسلمه في مومته عليه السلام مسئلة ما حكمه في
الاعاءة سو في المم درن غيره لعل السحر والاساءة في مومته
سلم م ما زاد الله تعالى في حق السحر من ان مومته عليه السلام
وراءهم حتى يحاربوا في مومته في مومته في مومته في مومته
قال الله في لطف رحمة ما يلقى من مومته في ان الله يحسب
وسلمه الله ما رايها على حاروقا في السحر وهو يدركه الله في
ولا يهاون من مومته في مومته في مومته في مومته في مومته
رحم الله من مومته في مومته في مومته في مومته في مومته
الما على ما علمت من مومته في مومته في مومته في مومته
داسد مومته في مومته في مومته في مومته في مومته
سبح المومته في مومته في مومته في مومته في مومته
في مومته في مومته في مومته في مومته في مومته
راحمون لا يراهم مومته في مومته في مومته في مومته
مومته في مومته في مومته في مومته في مومته
من مومته في مومته في مومته في مومته في مومته
من مومته في مومته في مومته في مومته في مومته

فيقال انها كانت بحاجتها من الماء فوجدت هذا وبيد الله قال
هي عصا فاراد الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه
بعصاه الفراعسوال له قال الله تعالى فاعطاه عصا وقال له
يخبرك الله انه سيبقيها في ارضك على يدك فاعطاه عصا على يده
فطوى عصا موسى فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه
بجملتها في ارضك فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه
فقال لكون محمد على ارضك فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
فلم احده وقل الله ان لكون محمد على ارضك فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
معها كذا فيقال امره ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
من رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
والا لا وفعل لعل الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
فولم يمانك فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
فان وفعل لعل الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
فقد ربه عصا فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
سواله لعل الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
انه قد فعل لعل الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
معها وكان موسى قد علم ان الله قد اتى في التوراة فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
من

من العطارب واما قال وما لك ولم تفعل بمحمد لانه اسار
لك عاتب لعل موسى ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
بلفظ العاتب فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
فمنه حتى ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
حام وقل لبيبي لعل الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
معها اخرى وهي التورسوال له امره ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
بركة الا ان الله قد فعل لعل الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
بين يدي الملوك فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
الملك من قبله فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
لان من افعل فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
مسا ففعل الامور فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
فان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
فخصه بكلامه لعل الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
مدرجه السوف فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
قال قاتل باي شيء علم موسى انه كلام الله فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
فان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه
فجاءه كتاب اسمه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه فاعطاه الله ان ياتي بها من تحت رجليه

هدية يناير للأمم الشاملة العظيمة

ونقال ان الحصر فان لم نستطيع مع صراخه ان يصر
كما وان يصر فصر الا مراد به فيه شغبان ويقال له فان
مواحهده في الحصر ان لم نستطيع مع صراخه مع الحصر لا يصر
الحصر ويقال صراخهم على حدة نفسه ولم يصر مع غيره على حدة
الواحد ويقال ان موسى لم يعلم ما فعل الحصر وانما هو لا يصر على غيره
وكان اسما على علم. ن. بندهم يفعلون فعل هذا ما امر الله تعالى
لا يقال من الصابرين ادخل نفسه في اعداءهم فوقعوا في
بنفسه وقال صابرا سوا لم لم جمع مؤنث في اربعين ليلة وهو وليه
يصر بنفسه ومن قال اسعدنا قتل اهل الحصر سقر لاد في اعداء
الله على الله حتى طاع في اوله حتى هو صرعه صرعه سقر لاد
هيمه الموت والطعام والشراب والاهل قال الحصر لموسى ان يصر
مع صبرا ولم يصر معه الحصر حتى قال هاهنا في بني اسرائيل قال
ولما لا يصر لغيره ان يرفع على ايامها لهم به مؤنث الحصر وكان
قد وقع لموسى عليه وقد سبه فذكره الحصر فاما قال من اهلها
له الحصر انه من كنفه في الحصر وانه عرق من بني اسرائيل واما قال قتله
من بني اسرائيل قال ليس لملك من بني اسرائيل ان يصر على غيره
عليه اجر قال اسبب سببا لك لئلا يصر على غيره اسبب سببا

لا بد كلام الله فان قيل من بين حاج موسى والاروية قيل ان
الكلام من خواص الستة طبع في الروية فقال جلده من تحت رجليه
لذو اسطر وبما طبع البسوة على العلو اذا طفر بسى طلب ما عو
منه فان قيل لم يمنع الروية قيل له بل الروية عابدة لكرمه وسنة
الكرامة تعطى له كرم الخلق وهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم
لوجب عليه كرمه ولو سكره سخر الويانة وهو مزيد على الروية
فلذلك **ح** منه وهذا هو المعنى في قوله صلى الله عليه وآله وسلم
نروا ربكم حتى تموتوا وقد تقدم ذلك في سنة اعلم وقبل ما عناه كما
روية التاريخ كما فاهم على الخلق والروية فصل في كفاها فان قيل
لم صار الجبار كذا وفي موسى قيل ان الله جعل الجبار كذا لموسى ونوره
ان موسى كان مع موسى كذا كما ذاب الجبار وايضا في الجبار خلق للعبا
والموسى خلق للنفق فلا يعني اليه اسواك وامر فونه للعبه يستخذل
العبا برا ولم يصبره قال اسماعيل بن محمد ان كذا اسما صابر
فصبر في كل بعضهم لان موسى كان معالي والمتعالم به بصبره راي
ساحر يسمعه واسماعيل لم يكن كذا لانه عليه عدل الله واسما
كان معروف بالحق واسماعيل لم يسمه والعبه من كذا لانه
طلبه موسى لانه لو لم يصبر لم يمد الخصم وصاروه وخاصة في

سوال لم ياب اسماؤه قتل رجبته عيسى وكلمة ومجاورين
هو لا يجرى في القدر وقال يرحم الله الاستغفار في ورع طاعة كان
مرج حبريل وقال لا يخرج منها من رب الله اي رحمتها يفتح
وهو ما لا من المرح وقال ولد من ساعته ويقال ثمانية اشهر كان
لله ساجدة وامامه سمعته كلمة ولاه صار بكلمة يحنو بها ومما
لا يهاب يسوع اي يسوع في ارضه ويقال ولد مسوحا له من قن
لا يمان يسوع الصريح في غير وانه رضى وانه وبقي المسيح في
لعمده الحصة وكلمته من من قوله رضى اي طلبه ونفاله
في الطاعة كروا حوسه في الم وماها الله قال من رضى بها يسوع
في الغمان ولم يسمه بها وخاطبها فقال يا من رضى كخاطبها نسا وكما
وادكر في الكتاب من رضى كخاطبها راضهم وعنده مع الله ساو قال ابراهيم
ان الله اصطفاك وطهرتك ومنحرفا رضى كخاطبها كخاطبها
سليم وقال دعا عطاو فامسك به بغير حساب وكلم الله
لها وارسل اليها بالبركة ووهدها من رضى وبرها لسان عيسى
من رضى في رضى ولفظها قال عز وجل وجعلنا ابن مريم وامه
لانه وجداد عيسى الى انا حبه سوال لم ياب من رضى
قل لا ينافي حبه لذي قبل سقاه هو الذي ذبح نذير
نجدع

نجدع غلة نأب بالانفال ونفطع لها فيها ارجع عجايب
يايسر لا عمل كيا لا يحصى ودرع رطل ولا مس فاراهة في علم
ان الولد يكون عصمه بعدل ولا يرضى سوال لم ياب من رضى
عصمه ولا يعطها الرطب الابيض قيل ان الرطل عدل لسهوه والمنا
سبب طهارة والخدمة ويقال لها فانت وحيدة تحت المظلة الحرة
بلا سبب فلما ولدت حانت الواسطة فامرها من الرطل سوال لم ياب
عيسى في السماء لانه اراد ان يعصمه لانه لفصل ركنه كما حبه
في الدنيا واصحابه لم يكن دخولها منها السهوه ووجهه لم يكن
باب المنديل دخل من باب الغدرة وخرج من باب العرة سوال لم
يرد له الدنيا قل يكون علما لاسعه وقبل ان يوسى به اليهود قال
ما وان من اهل الكتاب لا يوسى به قلوبهم وايضا لتجدد عهد
الانبياء في الامم سوال لم ياب عيسى واوصاها بالصلاة والزكاة ما
حيا ولم يكره ما كان فله بعضهم الزكاة هاجما العاقبة في الحسنة والزكاة
الله لعله يقول تعالى قول المؤمنين الذين جوت رضى اسلمه في كبريا
ويعو عليها السلام سوال لم ياب من رضى لانه ايامه قبل عقوبته
حيث قال في يكون له ولد وويل لادن يربى حال حبي ن قد روى
ينفطع عن الملق عليه كما قطع لسانه عن الكلام وانما احسن
سببه في فاذن ولد وسئل سرك في مناجاته وهذا كما قال وعنده

كفاد من شوم الدنيا بهيمة ما لم يفتخر من الحق سؤال الله عطاءه
صبا قال لان اياه قال واحمله رب رصيا فاكرمه في اول الخلق
لأنه لم يكن مريضا من اول عمره الى اخره واكرمه بالحكمة في صباه بعض
الصلاح لان النفس تعود على تقوية فابها كرمه بالحكمة ليعلم ان
ان علم الحكمة فهو لا اكساف وفيه كل شيء راحة وعقوبة الاكساف
فانه فان من لا انساها وهو قوله قال سيدنا يوسف وفساد
الصالحين اي من الخصال ويقال العارسة الصادقة ويقال قولها
للصالح انساها اما ذلك الحكمة فاه الله انهم اربعة من الصبيان اربعة
اسماء وهم التوفيق والحب وعيسى المطلق والمهدى سليمان بالفهم
وكنه الحكمة سؤال الملائكة ما اقبل فيل له ما ليس به الدمار حنة
عبد النبوة الملقب من النبوة فاكرمها بذكره سؤال الله قال يحيى
لحمه عدا قبل ان يولد له ولم يات من حمراء ولا دارا وقال
اريد ان انا اهدى سيد الغار وسيد المارة الله اسم السجادة فلما
تواضع ساء الله ساء واصحابه اليه نفسه فقال اسروني عند و
جزان يقولون سري من و سري في ذكره من غير ان يات
وقد قال الله في سورة المائدة وندام وندام في وندام
اعلى من ذلك العز وليس هذا عوي غاشرة وندام في وندام

على الناس وانما هو الخديب بنعمة الله تعالى ان العبد اذا نظر
اليه نفسه يجد عظمة ليس عليه الله عليه ولم كان باخر اليه عمره
اسئلة في ابواب علم الله سؤال الملائكة فقل ان الملائكة
حين لا ياتوا يصعدون الى السما وسمع الملائكة فقل ان ابواب
سليمان عليه ليتبين جلاله فابله حتى اظهر الملك بركة من و
رضاء سؤال الحكمة في ابتلاء من سيع من قبل الله كان في النبوة
سبعين سنة فابله الله كل عرس من سنة واحدة سؤال الم
سار الله عليه الدور قيل ارسل عليه اناس من الغدور في الدور
كما قال ارسل اليه من وندام المعوضه واني اصحاب الملائكة طبع
عسكروا في الهدوء وعسكروا في الدمار تحت ظل الشجرة فقل ان الله
والملائكة يجربونه العقوبة فله عهدة الحكمة وله ما اكره وجنود لقوله
وما يعلم جنود ربك الا هو ونصيرهم على السما وهو الذي يكون
الدور اذ لم ياتي لادب الله في الدنيا وقل ان الله جعل الدور
لصحة لا يوب كما عز حنة يونس به وندام الحكمة ان الله ودما
سار من منه صعدت الى السما وخرج من اجابها الى وندام في الدنيا
ببركة ابواب كما ان السما لما سلكها ما من الله بقلوبه فاسكن في سلك
ذلك صار ما يخرج منه سفا لئلا سامة في قوله منسني لئلا في العز

انت ارحم الراحمين وقيل مني الضمان اقول اصبر على الايك
فكون خلدوا وان اقول لا اصبر فكون حرا وان اقول انك عني
فكون حكا ولا وجه لهذه التلاوة والوجه ان ترجمي وانت ارحم
الراحمين وقيل ان الدود فصد قلبه الذي هو حواء الاعان
معذرة العرفان وقيل لا يعطى عن الطاعة بسبب البلاء فان قيل
كيف لو اقول مني الضمان قوله انا وجدناه صابرا قيل لا
لم يكن قوله مني الضمان عاقل فان عس الصبر لانه لم يكن
للمرحوم بل مني اليه كما ان يعقوب قلنا انما الشكواني مخزول
اسد وقال فصد مني الضمان قال الله تعالى انما يؤب الخش والثلث
صلح الله عليه واتخذ فرض الله لكم على انما لم تدل على ثغارة الدين
لم تكن لاحد قلنا بل في ما اكرم الله به على له من دليل فوجدنا
لعمري وقيل ان الوب خلقه الله تعالى لان امره رحمة كما خلق
لانها قصدت ان تطلع دواسق وتطعمهم خير من روالبي صلح الله
كانت بحسب انتباه رصانه واحده كما قال من تفتني مرصاته والى
سواله امط على ابوب حرا دمنه فقل جعل الله له من عونا
من الدود ولم يترككم من عتوه للعاصي وجعله للطبع رجا اسبلك
يوشى عليه الله سواله ان في المنه حسنة نظر حور ولم حسنة

من

مدة اربعين يوما لا الحوت لما جرحه غرور دسمه نكي في بيته
وقال يا ابن حوت مني سهم عدوك فاكرمه الله بوسى وقيل يا ابن
حيوان من العجايب حوت موسى والذي تحت الارض في البحر
رفع سعينة روح والفتنة الذي اكل طعام سليمان والحولان
خاتمة الفتنة الذي ترابك ما يدع عيسى حوت قوم داود وحوت
فاما حبه ارحم يوما ولان قومه ليسوا ان حبه ما يدع ان
رفع عنه العذاب وقال الله ان ينش قومه والله ارحم الراحمين
فان قيل ما اسبغ عليه كجوة من عظمه الله ان ينش قومه الله
للملوك وانها فانه لا يرفع عليه الذنوب وظلالا ابن الطال احبا
من لطف الاسرار واسرها سانا فانك عليه ذلك سواله قال الله
معاصيا قال بعضهم بل الله على طريقه ان ينش قومه وقال عيسى على قومه
وقال الله على الذي ارسله الله اليه وقيل يا ابن ايليس قال الله
احلوا عتد وعذرك حين وعدك العذاب فان الله رفع عنهم عتد
فغضب خذ الله واما الخذر من عذاب الله فان بوسى من يقول ان
المن توشى عليه فعاقبة الله ومخاف ان الله الله موسى وانها
فانه الله ومكي بوسى لونا واعطيه الله لانه لم يذبح باعج
دوانا الى العرم وسميت بوسى وان الله يحي اسم بغير اسم

في اقسامه

وسلم قال ان اهل الجنة يدخلون الجنة جردا امردها
على طول ادم سنون ذنا عاين عن سبعه اذ زعم رواه الامام
احمد في المسند قالوا ان المعنى بصورة اي صورة لرحم
الا صافه الملائكة والمراد ان الله خلق ادم وصورة ادم
الله واصفا فتا في الله تروى ادم على صورة التمس منه لان
من اجل على الله لا يدرى جسم مصورا التا المراد الصور
المصورة وهي الانا ن وطبعه يجب الكبر والعلو وهما
للرحم وحله سماوية افا دارا عالميا مكملا حيا مريدا وعدا
قد اطلق على الله فمعها لسان في تكملة ادم ودرسه ونسبها
على سائر الخلق فان ذكر ذلك القراني الرابع ذكره الامام في بعض
ان المراد صورة ادم والمعنى انه خلقه وهلة على صورته ولم يجعله
اولا لطفه ثم خلقه ثم جعله ابتداء هذا العالم
فان الله خلقه على المدرج وطوره وطورا بعد طوره قال حاشا ما
خلقكم من راب فخره فخره ثم خلقه الله فانه لم يخلق له شيء
فقال ان من سر اود لبيا ذاعر زمره عمره ولد كرو
ادم من عمره ان بعضه في قوله حاشا الله بالزلة والودع
بالنوبة سواله معقول سليمان بن داود وعمره طوله في بيته

هدية ينالر للامة الشاملة العظيمة بعدى

عدي قبل معاه معي كما قال تعالى على عدد ذنوبهم اي مع ذنوبهم
قال معاه اعصني بها برحمتي الى الله سبحانه غيري
وقال كما جعدان فعلى الشيطان بما كوسيه ورا الى الله عند
يلى م ونقال استن للخلق بسببه والملك على فقب لي كما لا يفي
لاحد من عدي لانتبه على ما يبالى لا بغنى عبادك في الله وهله
عائنه النصفه لانه اذا انزل قد يسكنوا في شوقه فكفون وقال
حاشا لبلاب يوم يبايحه النار غيره ويقال عيب كما كان يلقى
من جعدى ان يسكن في ملة الجنة بعد ما ارى ما في قيل ملة لا كما
عليه فاحابه بقوله هذا عطا وفاقه رادامه حاشا
قال على عيب لي كما اضم به النار الدن جاسوس قال الجدي
عربيه كما علم الله اعطى فقال لا يبعى لاحد من عدي ان يرب الله
الملائكة يعنى بالملائكة عن الملائكة سواله الحكيم في دفع حاشا
الاسئلة ان اربعين يوما قبل ان يذبحه ضم نعمة دور الله
يوم ما قبله بعدة وقيل اراد الله به يدنيا وولاه تصلي
وانها اراه ان الله يلهوا في عطاء وادراسه وقيل ان
ربن صلى الله عليه وآله في ارضه اسما في علمه فابلاه بالهدى
والسنة فابلاه وباصف وماله فابلاه بغيره فان ونبك

سأله سؤال لم وضع ملكه في قصر خاتم قيل اراه اعا اعتر في
جيبه لم يعطه قد رصه في سائر الامار وايضا اراه ملك
الجنة فقال يجوز الجنة هذه الهبة فكيف نجانبها في الدنيا
وانما اراه الله تعالى يعرفه حيا كما اعرج البحر الى سود والدر
الفص فان والهم جعل رسول طرا قبل ان يبارح
اهل الحب ونبأ الطيور في سائر الامار يا عيسى
قيل اراه الله في ملكه واره الله ملكه عا حزين لئلا كل شيء
ايضا اراه حاضرا اليها واره الله لا يعطى لكل واحد فاسر على
الكل الى حدك ان الله الواحد لا يملك الله في كل ان يجل
وامرأة اختلقت ولد لها اسود فقالت المرأة هو اسود الرجل
واكر الرجل فقال سليمان هل جاعنا في حال كعب قال نعم قال هو
كعب وانما سون الله وجهه سفوف كما قل وهو المراد بقوله تعالى
سليمان سوا الله سمي الله بسمه حام النبي في ليل لان الله سوي
القاب كد الله النبي صلى الله عليه وسلم اسرف الخلق وايضا الخدم اذا
وضع على الكتاب لا بعد واحد على الله لئلا لا يفرحوا ويخط
بالمران دون محمد صلى الله عليه وسلم سوا الله جعل حام النبوة
كتفيه من الرواية المسهولة ان الله قال له ليله ان سوام
محمد

والله

جسم الله الا اعلى محمد قال قلت انت اعلمه اليان قال بوسع
من كفى فوجدت بوجه من يدي فقلت كل شيء ثم قال نعم بحجم
الله الاعلى يا محمد قال قلت في الكفار ايا قلا طهر قلت اسباحت
الوصو على المارده والسي الى الجماع والخالوس في المساجد طهرت
والصدق من يفعل ذلك يعسر حرم ولما جاء العلم من كفيه
حم عليه عاتم النبوة حتى لا ينسى سائر هذا العلم وحى كرس
حافظا لما اودعه من الاسرار وعبر ذلك والله علمه وايضا فهو خاتم
الانبياء والرحمة وايضا الختم على النبي يعصى تبارك وعدم تغيره فلما
حم عليه صلى الله عليه وسلم بالنبوة والسعادة لذلك ختم على القلوب
الخامس بالقفا وختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم الآية اسلم
تتعلق بالروية سوا الروية العينية اسروا من روية المعرفة اعني
روية الفواد قال النبي ان روية العبد اسروا كان في
سل عباد الرحمن من محمد المعرفة اعلى ام الروية فقال الروية و
ذلك ان العارفين مستاقون الى منازل الوصال والواصلون
لا مستاقون الى منازل المعرفة وسبل عزاريها فصل اربع فقلت
الروية وذلك ان واجد المعرفة في السر وواجد الروية في الابرار
وقال عبد الرزاق المعرفة يتولد منها اللعب والغنا والروية

فليس المعنى ان يجمع في جميع الاسباب وسواء العمل في جميع
 والاسرار والاعمال فيهم عار ان سوفهم نفس فيقول من جميع الكتاب
 سورة يعني قول الحسن ما وجد عمل الله فيهم ان في هذه السورة
 واما ما في اوله ولا يهدى به الا حشره قبل ان يفي ذلك فخره ولا
 يورثه من فؤادهم لا يهدى له في هذه السورة في قوله تعالى
 اذ ابراهيم جعل الله وفعل فخره في السورة فقال انك تريد ان يكون
 فلا يسمع ذلك وحقه اذ ان الله تعالى في قوله تعالى ان الله
 ورد عا طوة سوانه من السجود على سبع قبل الفورة مع الله تعالى
 حاتم سبع وورقهم سبع فاستعمل على سبع ليكون سكر للجميع وان
 الصاوة نواضع فانه الوضع من سبعه اتصال في السبعه
 روجه فاعمال السورة كماله فاذ ان كل واحد من الالهة كماله
 فله لا يسمع من سبعه كل الالهة فاعمال سبعه سر من السورة
 الليل رانه رانه وعكوس ساعته والبيع للمنافي سبع ايات كل
 ساعه سوا السورة في السورة وراع فقل ان السجود
 المشبه من السورة في السورة في السورة في السورة في السورة
 السجود في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة
 سينا وطور زينا واليهودي وحواري في السورة في السورة في السورة

فمرته

فاعرفه فان قيل فله وضعه على ربعة ايات ان قيام والسجود
 والسجود قبله في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة
 مثل الانعام وساجد مثل الهوام وقاعد مثل حجر فارادان
 للصبح في احوهم في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة
 هذه الاربعة كلها سجان الله وليه في السورة في السورة في السورة
 من صلاه الخلق في جميع الموجودات قال سبحانه وان من شيء الا
 تحمله فخرج السجود في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة
 التي في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة
 وقد ارجعها في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة
 وفي السورة في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة
 السجود في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة
 بالسجود في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة
 في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة
 وحركته في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة
 الذي هو عمل في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة
 الله في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة
 الصاوة الذي هو سجد في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة في السورة

لا يه ويصلح بالاركان فهو واه وما لم يجمع ما لم يوصاه
سواء لم يجعل الركوع واحدا والسجدة اثنين قال النبي اوري قارئ
الركوع ايضا اسن لان الركوع هو لا خطاه وود حصصا من بعد
للركوع واسان من يرفع راسه من الركوع وتخطي بي سجدتين ركعا
نايبا وعال به بلبس لير السجدة فار واسنا مسنداه عا وبرا منه
وفيل تكون سجدة للحق وسجدة لغيره فوضا في الركوع في ركعتين
لما سجدت به عليه فرفع راسه من سجدة وسجدت به سكره قد قيل
لانهم يقولون في سجود في القيامه من كعبه من ساق سجدة وسجدة
وله عدد الكافور والمافور بها العدد ارا في يوم من ذلك سجدة
به سكر او حال لان له سكر في السجدة المعراج فغوا في كم سجدة
رسلا في النبي صلى الله عليه وسلم لم يركعوا في السجدة فليكن صار
السجدة لله في السجدة اسن ركان لان السجود جعل طائفة من السجدة
فانه لم يركع وقا من سحاحه يدور في مكان جبريل ام النبي صلى الله
عليه وسلم فاطال السجدة فطن اسن ايه وودع راسه فرفع ونم فرفع
بعد ذلك تعار ابي السجود فصار في السجدة عا وبرا منه
لم يجمع في طائفة من الركوع - سجود فليكون تركا من الركوع
ونسبه وفيل لان طيب اعراس في السجدة وبرا منه فليكون
بالركوع

[illegible]

اما صاحب سوال لم جلس على حمله اليسرى من اليمن قبل ما
 قاما قال النبي صلى الله عليه وسلم فقد اسفلته ووضعته في وضعت على
 هذا يعني سواي صلى الله عليه وسلم هذه الصلاة. وفيه قول من صلى على محمد وآل محمد
 ابراهيم بن الحضر بنون واكثر عيسى بن العبد مكي وعانفت على سبكه
 فامهم حبل وحبل. وفيه من صلى هذه الصلاة ثم سكر الصلوات وسه
 سوال في هذا بعد في السنة قبل منه اسما جاء مع الرب وقيل فيه
 ان الحاج طوف حول بيته وانا اطوف على جوارحه وسكن وقيل فيه
 خطبة الحور فان الشيخ حاطب وقاية من به الله عليه في الترم
 ارجاء في الجنة التي ترضاه في الدنيا وقيل فيه الله عند ربه
 لا شفا يراد به لان الله تعالى اسباب وقيل فيه معرو وخراب لان
 يسبح حيا في سلطان ومخرج في من المخرج من الله من الحرب وقت
 احل الله عليه على ثوبه من قام الله في حله في الله في حله
 الله في حياته وفيها كبر وفيها في الصيام لان الشيخ في الله في الله
 وفي الركوع والجلود وفيها كبر في المعروف لان ما امر الله بالعرف وهو
 حضور في واد النواكف وفيها من اسكر الله في معبد من المكر
 الوسوسة وفعل المسئلة وفيها ما وفيه على حده ودسه وفيها
 لا يحاظر المظن وانفس من صلى صلاته فودع حله في قوله الله تعالى
 ان الله

الله اسر من المومن اسهم واموالهم فان الله اخذت ثقتهم في
 سئل الله في قوله تعالى الساعون العابدون الحامدون
 الساعون المراكبون الساعون المارون المعروفين والناهور
 المكرر الخافون لحدود الله والناحون الصامون قال شيخنا عليه
 وسلم ساجدة امنى الصوم وسماه الله سبحانه بالاجل معه طمنا
 وسماها بالساح في الارض سوال ويابى سني لم كرمه كل ركن من ركائها
 قال الشيخ في ذكره عنده ان قوله واسمع ويسمعي للمادي
 وعند التبريد كرم طمنا حسب قول المراكبون الساعون وسعد روع
 في ذكر قوله في الامم في كانه بمسبه وعند القيام في قوله في كانه
 رعد الركوع قوله ويوترى المومنون بالسواور هم عند روع
 السعد قوله يوم يكسف عن سائر وعبد السعد في سائر
 الساع على وجوههم وعند السعد في كل امه جانبهم رعد سدا
 قوله صلى الله عليه وسلم احزاب الله على حوله الى الجنة في ايات في
 الى النار ولا الى وعبد كرم في السعد في الجنة وفيه في السعد
 لم يسبح في السعد في ان صلاة الله في الانوار في السعد في
 في السعد في المار بها هنا حله في قوله في ان كراهه اسمها في
 العوائد وامر بالمعروف واستعاذهم باليوم في السعد في رعد

حضورهم لئلا ياتوا فاعلموا انما استحقاق حضوره صفة متفرقة عن غيره من صفات
 اهل النوارى والقرى في سمعوه فيعلمون ان الحائكة في سواد
 قبل الاطلاع ان اعد من سجدته فصيح السعيا والتميل بعد رولان
 طالب الخلقه بان بالسعيا لوقى حاله ولان الصلاة صاعده و
 مائة والكرام لا يضيع ما به الاغارة كثره وانها ستون العباد
 ظاهره في مأسوفة لتكون محبة السعيا خلقه فاهلها هره وانها ستون
 سخاه المسلمين عظمهم لبعض جابر اذا سجدوه هره لولان حبان
 عمان الواحد لا منه له رايما اعلم الحارسة و صافان انى حبانها عليه
 و لم ياتوا ليعلموا انهم في حارسة اعوانهم انهم لا وفهم رجل مقبولة
 اورثه النساوي نازدين بعضهما رتبة و هو هلا سيرة فو سيرة
 عليه ولم ياتوا من على سيرة ما من اليا سيرة سيرة فو سيرة
 في المعالي والامور سيرة اعوانهم في ما به و رتبة من سيرة
 الى الله يعين و ليعلموا انهم سيرة في ما ليعلموا من حبان
 المسلمين والعلم فامور سيرة في صلو سيرة فو سيرة
 و بالموثوق و سيرة في الاقل سيرة فو سيرة في حبان جماعا سيرة
 و علان سيرة في طمعة والعلم و لافان سيرة سيرة فو سيرة
 من سيرة فو سيرة و و سيرة فو سيرة و سيرة فو سيرة

سعدی

اُحْتَجَل فِيهَا بِمَعْنَى مُرَدِّهَا فَاسْمُ رُكْنٍ بِمَعْنَى نَوَاصِيحِهَا سَمَاءُ قَامَةٍ
 لِلْجَمَاعَةِ لَعَلَّهَا الْمُسْكَنَةُ بِهِيَ عَلَى حَذْوِ وَتَدْوِي سَوَاحِلُهَا مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَاحُ
 عَلَيْهِمْ وَلَمْ يَصَلِّهِ جَمَاعَةً يُرِيدُ عَلَى صَلَاتِهِ . فَقَدْ سَبَّحَ وَكَبَّرَ رَحْمَةً وَرَوْ
 رَوَانَةً خِشْيَ عُسْرٍ قَدْ لَانَ لَمْ يَنْصَبْ فِي سَمَاءٍ صَوْفٍ وَلَمْ يَرَفِ الْعُسْرُ
 وَالرَّحْمَةُ وَالْعُسْرُ إِذَا صَبَّحَ أَحَدُهَا . وَحَوْلَ سَمَاءٍ وَفِي ذَلِكَ
 مَعْنَى تَصَعُّبٍ وَقِيلَ لِحَدِّهِمْ خِشْيَ عُسْرٍ تَمَرُّ سَبَّحَ وَكَبَّرَ فَكَانَ فِيهِ
 الْمَسَاءُ مَرَّتَيْنِ وَاحِدَانِ لِنُورِهِ عَلَى مَرَّتَيْنِ . الْمَجْمُوعُ فَان
 قَدْ لَانَ كَمَا سَمَاءُ عُسْرٍ قَدْ لَانَ لِحَدِّهِ مَا خُوِّهُ مَطْلَعُ الْجَمْعِ
 أَقْلَمُ كَلَامَهُ وَصَلَاتُهُ إِذَا كَانَ وَجْهَهُ بِجَوْحَانٍ وَاحِدَانِ
 فِيهَا رُحْلَةٌ أَصْلُهَا الْمَنَعَةُ تَقْصِيرُ بَعْضِهَا إِذَا أَصْلُهَا أَصْلُ الْمَنَعَةِ
 كَمَا سَمَاءُ عُسْرٍ يَكْتَسِبُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا أَنْ يَصْطَرِحَ قَامَةً تَسْأَلُ عَنْهُ
 سَمَاءُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . إِذَا كَانَ قَامًا وَفِيهَا جَمَاعَةٌ وَقَالَ طَلَبُ الْجَمْعِ سَمَاءُ حَتَّى
 أَهْلُ صَلَاتِهِ صَلَاتُهُ لِلْجَمَاعَةِ عَلَى صَلَاتِهِ الْعُسْرُ وَكَبَّرَ رَحْمَةً لَرَفْعِهِ
 فِي الْجَمَاعَةِ كَصَلَاتِهِ نَوْمًا وَسَلَامًا إِذَا رَفَعَهُ لَانِ جَمَاعَةً لِأَنَّهُ عُسْرٌ لَوْنٌ
 فِي اللَّيْلَةِ سَبَّحَ عُسْرَ رُكْعَةٍ وَالرُّوُوسُ عُسْرُ طَلَبِ سَبَّحَ وَكَبَّرَ حَتَّى
 أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ أَشَادَةً لِمَا فِيهِ لَمْ يَكُنْ لِعَوَائِدِ الْعَابِدَةِ عَلَى الْغِيَا مِنْ لَمَعَةٍ مِنْ
 السَّهْمِ مِنْ عُسْرٍ رُكْعَانِ صَلَاتِهِ وَفِي ذَلِكَ سَمَاءُ رُكْعَانِ رُكْعَانِ

وبها مكره تعالى وانظار الصلاة والنسي بها وانه اجتماع على
المجلس ونقد حولهم واقبالهم بينهم وسؤال بعضهم من
بعض واداء اجتماعهم الى اس المساجد ورجال مسيرهم في
مودن وامام وتسميه صلاتهم الجمعية التي في كل صلوات بقاع
الصلوات في اول الوقت ما ساجدون في طرفه فانه يسأل في كل
طرف ما في الوقت في جماعة على سكران اذا ساجدون في تمام
المجلس بامر دهم وفيها تسميه بالملك المقرر حيث يقول
والله الصلوات في بعض المسجود وفيها تسميه صفوة
المجاهدين الذين قال في حقهم ان الله يحب من اتاهوا في
صفائهم من ان مرصوف وفيها ان صلاة بعضهم في بعض
ومن اتاه في حروفه فوائدها به اذا خال مع القوم من حسن الا
تعليمهم في صلواتهم فيكون فيها الواحد اعانه في كل واحد
ان لا يفتد بالامام فيلحقوا به بقيادة والطاعة ومسا ان القلبي
السبب وعنده كما ساء ما من حبيل بالنسي في السبيل في موعود
ان المسلمين جماعة حول النبي عليهم السلام في جميع الجبل في كل
المفرد وفيها تسميه بعضهم على بعض والامام يدعو لنفسه في كل
واحد من القوم ومما ورد فيها تسميه ناسخ في صوم المسلمين
في صومهم

فيصومون معا ويحجون معا بئس اسلن يصلوا معا في الجماعة فيها
الاختصار في غير الصلوات فيصومون معا في الجماعة فيصومون
الامام في بعض الصلوات ويؤم الجماعة فيحصل الجمع الذي هو رتبة
في الخبر وفيها ان الجماعة رتبة للصلاة لان الجماعة من اسل في كل
ان يختار من اسل الصلاة وفيها ان الجماعة من اسل في كل
خوف حر من بعضهم بعضا فصدقه ان سجد حدها ووجهه ففقد
بحسبهم فيسوس وحفا قال ابن ابي يونس وفيه مكره في كل من اسل
وتسميه بها كما في بعض الصلوات فيصومون معا في الجماعة فيصومون
في رتبة والاسل ان اسل في كل من اسل في الجماعة فيصومون معا
بالصوف في الجماعة وفيه مكره في كل من اسل في الجماعة فيصومون
واذا هم عند الجماعة قال بعضهم ان من اسل في الجماعة فيصومون
مما اذبح وقال في كل من اسل في الجماعة فيصومون معا في الجماعة
في حده من اسل في حده في كل من اسل في الجماعة فيصومون معا
فان اسل في حده في كل من اسل في الجماعة فيصومون معا في الجماعة
وصلاة العبد ركعتان ولا بد من ان يصلي في كل ركعة من ركعتين
لم قال ابو القاسم في صومهم في كل من اسل في الجماعة فيصومون
او لا وفان اسل في كل من اسل في الجماعة فيصومون معا في الجماعة

الصلوات الخارجة في كتابها قال زهير

العصر وقتا وحده الصبح حكاه الميا بورك قال وقال
 الوقت يعني وقتين وقت لاد ووقت لقضا قوفت لاد هو
 اول الوقت وهو وقتا ووقت اخر الوقت يعني وقتا لاد
 الصبح وهو وقت خروج النبي صلى الله عليه وسلم واوسطه آخر الوقت
 عند الموضع الى الموضع في صلاة الفجر قبل الاذان
 واسر حيا امر كبطول المرأة في غمسة في اليد بعد الصلاة
 لجمع عندها لعل لعل في يدها ولما بعد الصلاة
 امر كفي الغنا ان يعرف ان الميا بورك وسعت في كل شكل
 او في ما كان في اليد في وقت الصلاة والسن سنة انسان
 كعبه السبعة وسنة الخمسين من ركني الحجر في الغرب وسنة التبر
 من فسيح الزرع والسجود وسنة التظليل من حرفة الراية في حرفة
 وسنة النافيس من كل ما كان اصاح وسنة التبر في تمام الصلاة
 سنة نعلها احبا باركها احبا كالزراة سوان لاد امركا بالماور
 قبل ان اصلاد من الاراب واصلا منها واما وسع في راس
 وجودها امر كفي اليد بعد الصلاة وسنة في حرفة
 الاربع بالوسوف لاد دم نوحه بالوجه وتناولها
 باليد ومساها باليد في روضه يد على راسه فامس بصلها
 ال ربحه

الاربعه واعلى الاعلى بها ما ركب عملها نكح اعطاه ووجدان
 الحلة ان العباد اعمل ورحمة حرج حصاها حتى خرج من تحت
 اسفار عسبه وكند في عضوا قال الميا بورك وقال لاد ام
 لما اكل من الحرة وبلغت فوه الى اعصاها ربحه فامس بصلها
 وقال لان هذه الاعصا طواصر فقال نكحت فوه حرك حتى في اليد
 ونقل اس من مثل هذه الاعصا سكر الاعصا فامس الحرة للضم
 فامسها من يد سوان قال ان هذه الاعصا لجمع الدنيا من ربحها
 لان حاسنه جمع الدنيا اكثر من حاسنه للرب وقال لان العز في
 وجهها وهذه الاعصا لا ربح دونها بربها فقال اسعد من لا يد
 حاطب المحرم العس وطل اس حد واربعه من كل مسد حتى لا يرب
 ادنا واحلي كونه الحرة نور الفياض فقال في الدنيا الماطية
 له ورح القامه سماه حرة ووجههم سوان من ربحها من كل ربحها
 من المورثان السور في كبره ربحها لاد المورثان في حرفة
 وقال امر كفي يد ربحه ربحه بصلها كل عصبه وان وعلمه حرو
 فوضع على لعل الحرة وبع لسان لسان ربحه ووجهها
 لعل السجدة وعلى الراية السجدة ووجهها السجدة ووجهها
 وعلى ربحه بصلها لعلها على ربحها حرفة ووجهها

كذلك على الذكر من سوا الامر على جميع الله سبحانه
التي لا تفل لان حب كل شعرة حيا به وقيل لي ان حب كل
شعرة شدة وانما لان تحت كل عصب من عصبه واحد من جميع
جيب كل عصبه شدة او ايضا لما فيه الكفاية فانهم قد جعلوا
وامر كمال العمل لما فيه من الوجوه بعدد من عصبه لانه لو لم يكن
اغسال لبي يبره قد رخصه وانما التمتع بها وما في التمتع بها
على محالها وحلا في الهوى واحب لان امرها ورعاها شتى
في صلبها دم فقال غسل من فانه رخصه مياه السكون صاكن
ما كنهه الموت في غسل لقوله صلى الله عليه وآله فامم يمينه ان يحب
عنه الموت اورد السابري وقال بعض صحاب لقوله صلى الله عليه وآله
معناه فعمل الله من سلة الفرع ينزل وقيل ان المتبادر انما هو
وارناح من سلة الفرع الذي قال سوا لظاهرة ما كنهه وجهه طال
السابري على عسوة او حدة طهارة الفؤاد وهو صفة عمادون
وطهارة السوء وهي رتبة من حدة وطهارة الصدر وهي رجا
والفقا علة وطهارة البدن وهي ترك الشهوات وكسر العيون وحقها
البروج وهي الجوارح طهارة البطن وهو كل الخلل والعمق
طهارة البدن وهو الورع والحياء وقعدة معصية وهي منزهة

فالله

الدماء وطهارة اللسان وهو الذكر وان شعرا وشفاة تقصير
وعمره والعامه قال ابو يزيد سمعت لعابض لقاها سها كيف
سجاسنة المعصية فكما انها منومة من الخدمة لئلا يكون لها
ممنوعا من الحرام قال السابري الخاف عسوة بجاسنة الكفر وطهارة
بالاحلاس لقوله تعالى اولئك الذين اشد الله ان يظهر قلوبهم فجاء
الحلل وطهارة العلم والعقل لقوله تعالى ولكن يريد ليطهروكم ويم
عنتم عليكم وجاسنة الحرام والسهمنة وطهارة الصوم لقوله صلى الله عليه وآله
حله واما من مصان الى رمضان كفاية لما بينهما لهذا السجسنة كل احلا
في رمضان وجاسنة المال وطهارة بالصدقة والركاة لقوله صلى الله عليه وآله
اموالهم من سلة يظهرهم وتركهم بها وجاسنة الحد والحرج وطهارة
بالعكر والعذر لقوله صلى الله عليه وآله ولم تفكروا عنه حتى يبين لكم
جاسنة الحرج وطهارة بالحق والعقل لقوله تعالى حتى يبين لكم
تطهير وجاسنة الحياء لقوله تعالى وان كنتم حيا فاطهروا وجاسنة
الحسن وطهارة غسل اليه عصا نار حدة وجاسنة المعصية وطهارة
التوبة لقوله تعالى ان الله يحب التوابين يحب المتطهرين سوا الطهارة
في الصوم فكل من حرمه ما قبل امر بالصوم لاجل ان عيبا ليجوز فمروا
قدر التعم ولا يشوا الفخر قبل تخوع ولا بدركوا من ان الله قال في

شعنا سب الجائع وقيل لئلا ينجع الصوم ان الشبع من اكل
دا بما وكذا الشهام فامرنا به لئلا نجعل الشهام وايضا يكون
كعاره لجميع السنة من اكل الشهان وغيرها وقيل امرنا الصوم
لنقف على حال اهل النار حتى يقولون انصوا علينا فما اوامرا
رر فكم الله وعلما سنة ما نصيبهم فيها من الخوف سوال لم امر به
كامل قال يكون مع السنة امام من صوا ايودا اما السنة لان
الحسد يعموا ما لها واذن عدل صام لدهم وقيل امرنا الصوم كما
امر دم بالكف عن السخرة ليظهر الخاضع من الامم لان العامة شعور
ولا يحرمون قالوا لا نعواد الكسالى انما نحن اذ انكر مناهم على طام
وقد جاع فيها الله سارا مة وقد نجح فيها بطون الشهام وقيل ان الطيب
اذا كان حاد ما يامر المريض بالحقا لتصفوا عن رقة ونجس منه لا دونه
كذلك امر الله بالصوم لتصفى عن ذلك من العصبية فيجمع ذلك راحة وتصل
الكسالى السنة لان الطاعة اذا لم يرها الله فحقا فصل وايضا في شوع
فقر الهوى واباسه الشيطان ونه الحكمة وضما القلب ورضا الرب ولا
ما حقيقة الصوم قالوا لا يورث قال قوم لتصفوا عن رقة ونجس منه لا دونه
كما يقال صام الشاهز وقيل حل صام سوا الله ضا وانما الصوم
فقال الصوم في الدنيا جوبه من الله في الله ولا يطيع عليه

الحكم
والله ووصوموا السور لئلا السور يقال ان عوة السبع اليهود
والحكم بعد قال النبي بوزي ويقال مضاه كل يصبر ينفع في الطاعة
اعمره الا الصوم لا يربح ان ادم لما اكل من الشجرة صار يبدى وبنو
مراقا ولولا الله اكل روحا لوصله لما ارفع وقال يوسف الخزاز اضافة
نفسه لانه من وصاف الصمد به لان الصمد الذي لا ياكل ولا يشرب
وقال الحنبل الصوم هو الامساك بما بالحصن من الخواص من خلقه ورو
فظام العلوي عن عزالله سوال العامي قوله صلى الله عليه وسلم انما الصيام
روحان فرجة عند اقطان ورجحة عند افاريه قيل ليس فرجة
والسراب والتمسك بوفيق الله اياه وايضا فرجة ما صام بامس
افضرا من واجعت له طاعة في صاعه واحدة وايضا فرجة عند
طوره لقوله صلى الله عليه وسلم الصيام عند فطره دعوة مسجاة سوال
العامي التي تحدث به رمضان كيف تنفع منه ذلك والياض منوعة
قيل تصوم مردهم دون سائرهم ولان عدده اثاره وسوسه با بقه
والعقبات ما بالسو سوال لم فضل الصوم على غيره قال النبي
لان الصوم صبر قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا استغيثوا بالصوم
الصلاة وقال اما يوفى الصائمون اجرهم غير حساب قد ولان
الصوم اسها والاسها افضل من انما لعله تعالى ولان حاد مقام

الحكم

حسن سوال له امر الله في كفاية يوم شهرين و وعد بحسنه
 ولم يرد ما له و عصى النفاق لا لا ينظر اليه و منه بالانه اسيا بظام
 والذات والسيف بل بطريقه و منه صاحبها فالصوم بها كان مصافا
 الله صار محمد أكثر حلالا في الجنة التي اصافها الله واصنافا بها
 لبقته أكثر لاجل العفو حتى يطعم سنين مكيها صواله ثم اوجب
 اطعام سنين مكيها قبل ان ادم حلق من سنين توام مضبان
 فامر باطعام سنين مكيها و اولاد ادم حتى كان يوم الكافور
 ادم لانه لا يخرج احد منهم من هذه المسورة سوال له امر الله
 بحسنه و لا هم قيل لان الله يلقاهم و يستون يوما و عودا و لا هم
 و سبعين حسنة فقال اعطيه ما لاكثر و عمره يومنا فاعطى بكل يوم
 بصحة الله العفو عنك ما تارة و اطعمك من ثمر نور فانه ربه على
 سنة و ثلاثون حسنة و نصف لعبد نصف و ربع للمس و اعلم ان كل
 عتوه لا هو سبع مثاقيل و كل مiscal ربه و نصف و حرو و سبع
 حرو و سوال طه كمنية في كفاية انظر قبل ان تكون في سنة الله و لا
 يحسن من الكرم ان يخرج اصنافه اليه سورة و نهذا فان الله
 اعفو و من انفسه و قد يومر و اصحابا به في تون صوم و
 فامر باصفه على لسانه لست عوا لثا بقول صومك فاركاه
 نرفع

روج الصوم لك الله عا فان الصلاة على النبي صلى الله عليه و سلم
 الدعاء و لا يحسن تصعبا به تعالى سوال له امر الله بالصدقة اي
 بفضله بفضله العفو لعلهم فقال من الذي يورث الله و فضله على
 ذكر لوط العفو لعلهم الله مكا لثا بحالته و ايضا لفرش يوج و لا
 عبد المصالح فكانه ذكر و قد يحتاجه صدقك شكك بحسنه ذكر
 النبي يوري قال و ايضا ذكر لوط العفو ليلامس على العفو فقال من
 الى الله و لا يحسن عليه و ايضا استند معه و لا يادعه و لا يغير
 لستوحب اسمي بحرف و قد اعف مني لامتكر سوال ربه و قد
 الصدقة افضل من ثوب سائر الاعمال به لانه اعطاه ما شمل على قلب
 سائر اعماله و كل عمل حسنة اكثر من سائر الاعمال التي هي صلاة لم يفر
 و السج و نفقة السج افضل لكثرة محبته و ايضا فان العفو يورث الله
 و ليس مني افضل من ذلك حاله و ربه طلب من ما من في يوم الله
 عليه و لم و قيل لمن طلب احاد على اعانة فله حاد سائر
 سبعة تكسب و لطفه و الاعار صوتها و تصاعف خصال حسنة
 حرو ما سوار طه كمنية في تصعبا فان النبي يوري في يوم الله
 اذا تجتمع الخصال في طاعت فيه فمع اليهم و حله في في سنة نظام
 العباد يورث من صور حسنة و لا توفي من تصعبا و لا ما حصل ربه

وقد ذكر ذلك السفي في كتاب البعث وصوره فان تصعبت
 فصل من الله لا يعلق بها العبد بل يدخرها للبعد فاذا ادخل الجنة انما
 بها اسلحة في الحج سوا السيف وصعها بواد عرزي ريع دار كوكا مكل من
 هناك على احد غير الله ادبس هناك صباغ ولا مال يكون لتوكل فيجوز
 ايضا لفصله العقول ليقولوا لولا فضيلة العزما فقره من كان
 منه لا حرمه وايضا ليقولوا الى خدمته ولا يستعملوا ريع ذبا عن
 وليكون رعايا لكاسين وطال في الرق سوا الا انك في تحرير الرق
 في الاحرام قيل لي علم ان بابي خلاف ثواب المكون ان لعانة جبران
 يتربوا باللباس الفاخر اذ الله وابيخدمهم فانه من كوا رفا
 وايضا في عدي الى المكون باللبس في حرامهم يكون ارفع ودار اسنى
 وعون في خراب الله صول الى فقار فقار عري مسكر و فقار في اعطى كركا
 بك اللهم اغنانا لا فقار الله لا فقار الا استعاضتكم سوا فقاركم
 في الوفاء بعرفة والمسلم الحرام دون طهرم قال النبي ابوري ذلك
 ذوالنون ان الكعبة سبب الله فخرهم حجابهم والمسلمون ان لما نصرة
 الواقدون او قهم بالناب الله وفي قصصهم من حجاب الله في ربه
 او قهم بالاسلاني وهو المرد لقه فلما نظروا في صفة امرهم في
 قراهم وقصصاتهم فلما فعلوه حرمهم وظهرهم في ربه ممر راء

بين

الله على لطفه ان ولدك سمي ضوف الربان سوا يا مغنى لظفر
 النبأ بوري قال بعضهم ليح حرقان الجسم جرم العبد والمعلم الرب
 معناه حيث يجري بحيلة وحرمك فاعلم لي سوا لك الحكمة في تعدد
 والنهرو لانه قال النبأ بوري حتمنا سبانا في حال المجاهدين انغرى و
 الصالح والعدو والربي فمساو فامر المجاح هذه الحجة بسوى
 بينهم وبين المجاس والاساءة في ان الفلم مرفوع عن المجاس كلكه
 روع العالم المجاح والحكمة في ربي كجاج الحار ان ابنهم ما فصد
 دح اسماعيل عرس له اليطان فقال ان عدا وسوسة ما لب طمان
 فامر بالرس الى البيطان فصار له لا ولاده سوا الكا معني فوله لمحمد الحساكين
 قيل لا فها ما لا جماع والعصيلة وقال الله تعالى في الخفاذ اقصم من
 عرفات فلكروا الله وقال في العزة فاد اقصيت العزة فانتسروا
 في الارض وابيعوا من فصل الله فاد كروا الله كبري الخ البصا وفي
 خاص كلك المعبد ولان الحج لا يحب الاعلى المستطير فكذلك المعبد
 ولان الخ حتماء فيها واحسب ان الدعا عرفة وعن هاتين في
 المعبد لابل حصل الاولى في ساعه لا يوافقها سابل الاستقاء
 الله مسئلة الثانية من راج الى المعبد في الساعه الاولى كان كالمصدق
 سله السالمة ان من حضر الخطبة واستمع لها وركن لمعور حم

لقوله تعالى وادع الى القران فاسمعوا له وانصتوا لعلكم ترحموا
 المراد بالقران الحظيعة سميت قرانا لان الله سلى فيها القران سؤال الامور
 بالاكل من الاصححة قال بعضهم لكون اصل الحظيعة من دافا اذا
 اكلوا منها حكاها السبا يورب والحظيعة على هذا واوسق قال تعالى
 وادع الى القران فاسمعوا له وانصتوا لعلكم ترحموا
 من المومنين والكافرين لان الكافر يدع ولا ياكل فقال المومنين ادع وكل
 لعلهم ان هذه دعيه المومنين وانصتوا امر المومنين بالاكل لعلهم ان لا
 حاجة له فمد بل امره بالدع لاجل ذلك ولا حل الفقير سوا ما سميت
 عرفه عرفة قال السابورى قال يوم العرو للطلب كما قال تعالى
 بدعاهم الخ عروها لغير طيبها لله فعلى ما ذكر يكون دستور
 فسميت السبا اسم المنسب لان عرفة سبب لطلب الجنة او لعرو
 الجنة وقيل لان ادم وحوي عارفاها كما ذكر في خبر ابي عبد الله
 ما سبب الخ فقال هناك تعرف تركه جماعة المسلمين لانهم
 لسوا مع الكفار مع كثر منهم جمع من المسلمين ومسلمهم كالكا في نعم
 ويقال عرفة رفعة من فضل صارت بها ويقال عرفة فله عرفة
 اي معروفة كما قلنا من قبل الخ لا سود فله ان قال من الله عليه
 له بعمله ولا فائدة له ويحمل ان هذا الاسم مقول من جملة صريحه

الصلاة

بالقول

بانفعل والمعول ما عني من وقف عرفه الله او الله باب الكرم
 سؤال لم يسمي عاملا براهم صار كما ان ما كان عليه من الله وعنه وطلب
 الطريق الى ربه ويقال صار كما فيه للعبارة والرحم سؤال لم يسمي البيت
 عسقا قيل لسفد وقيل قد مد لانه اولى بيت وضع في ان من كان
 بعله وقيل لانه عني من ربي فحاشه وقيل لانه يسأل الله
 في الجهاد سؤال لم امر به الجهاد والقتال قال السابورى ليس
 سجا عفا متنا وضا امه يحرم على الله ولم عقلا صلى يصح
 للعباد واما سببها لانها تكون لذكر الله او ما سببها
 نقابلهم او يملون وقال تعالى الله عليه ولم يزل ربه فاقوله وقال
 نقاني اولهم عند الله ما يدعيه خيال الصالحين والبرور والبر
 لمكون ام جمع للعدد سؤال من اسرى الله من المومنين ام من
 قوله ان ذلك من صلوات الله وسلامه عليه في القوم وقد يكون ذلك من صلوات
 العار من عباده ما سببها سؤال كيف حار للعباد مع مع السيد قال حور
 الله ما لا يجوز للعدد ذكره والذي قبله السابورى ويقال لم يجمع
 اسم من هذا الى الله اسرى واعطى الله المومنين والمسلمين
 المومنين وامو لهم والى مع المومنين وسبب مع ما هو اسرا
 قال يوم مع ادم ما سببها هذا كما ان عيسى الله ما سببها ادم وان

داخل في قولها وفلان هذا السراج نصف كرجح له قول
 له شام نصف فكون بها ومترى او يقال حرص يوم لسان الف
 حرصه على ربه ادم فكل واحد حرصه ونصف طامد له حصر
 وقال الله لا يحسار وقالوا نحن ننظر وعندك قال الله له من لم يحسار
 من وراء خاله كل ما حرصه السراج معهم ويقال ان الله يفتق القار
 ثم يربد ليكون ذلك السراج الفجر رسواله القائل في السوفال
 لان السداد احسنه وارا ان مد خط اليد في بعض هذه
 الاصل قوله وقال هذا السراج النجاسة ولما به ليدفع اطلاق النجاسة
 ويقال ان الله يريد من هذه الزهر لقوله تعالى كل نفس بما كسبت
 وقال اسرعة قيل ان ربهت نفسك لكونك تكلم في الله قال صلى الله
 عليه وسلم لا تسوم الجمل على سوم احب ولا تحط على خطئه كذا
 يبيع لا يبيع بل يدخل على سبع الله وفلان كلفه السور سهل على
 المومل الجمل لان لم يبيع اسهل من السوم العار من سوال المومل
 السراج الفجر واما دور الفجر في الفجر ان الله يفتق القار
 لا يد من الحرق وبعد المعروفة والسري النفس وعرفه من رطل الحقة
 قالت عامة ربي الله ان الله لم يجعل له مداسا بمد دور الحقة ولا
 سعوها الا سها وانما الله ملكا والنفس ملكا عبدا فاسر زهره

لا المد ويقال اسر في النفس احبته والفلسفة الروية لان الروية
 اسر في الحقة وباع لحوه وحوه وحوه حصر واستر كذا
 حصره فان يملكه الحقل منها يفتق فيها ويسوكر الدماء
 فيهم من الناسون العادون في قوله وسوال المومل فكون الحقة
 اسئلة في العود له مد من السراج في الذكر على الزان واحر اسارة
 في الذكر على الزان حصره قال الله تعالى الراية والراي وقال والراي
 واسرقة قال لان السرية تفعل بالقوه ولحصره من المراه والراي
 تفعل بالسوة والمراه كسبه مودة الحبل في المراه اذ في الجمل في نفسه
 من البراء ولهذا الواجب حصره على امره له يوزن وعلمها الى مرادها
 فتدق الله وعمل دمه ولم عمل ونقص حصره مع انها اكلت فله ادم
 ودعته الى الاكل قيل قال ابن الخوري لان حصره كانت حرمه لادم
 وسر الحصر من الحصر فان لم يقطع يد السارق دون حصره قيل
 لا بأس به فمقطع فان لم يقطع لا يقطع ذكره في قوله لا بأس به
 لا يقطع قطع السبل ولا في السورة في الراي فتقع ايضا في قوله لا بأس به
 حصره بجميع المهدن فماسب ان يعرف الصريح في الدين لبيان
 المسع كما قال الله وقال السابور ايما قطع يد الشار في
 احد المال الذي هو يد في المعبر وعنده فقول احد يد ان في يد

سؤال لم امر بالرحمة المحسن دون غيره قيل انه فعل فعل المحسن والكلاب
وانكابت تصرب بالخرقة والكلاب قاله السابورين وقيل له لما
تزوج وامسك امرأته حصلت له الكرامة ما جلاسه على الكرسي في
السكر عليه كدنه وادخل امرأته بجملته حرة ومنه عظماء
ذكره ايضا السابورين وادخله له بيت في حجر الرجل وقال العزال
وحده الرحم على المحسن انه لما تروى دافق طعام العين وعلمه
في ورامد على الريامع على بعضهم فتعد وما يوشع عليه من العبرة اوجب
الرحمة لانه فعل مع الناس ما لا يجب ان يفعل معه واما الذي لا يعلم
يعرف مقدار العين فوجب عليه له خصة سؤال ذهب ابن عباس
عليه السلام ان الله في الجاهل من الاداء وهو القول العالي فاد المحسن فان
يعلقه فعليه من مواضع المحسن العذارى من محسن تروى
انهم اذ لم تروى من محسن لا يحسن اخذوا من الله انما ما يولى
فراده بسم الهمة من محسن ولما على نواه من الهمة بعدة
وتلك هذه المودة كرسى وعلى العزاء المحسن ولا محنة في الله
اذا وحده عليهم تروى من محسن دون الرحم فالزوج لان
علمهم الرحم اذ امر من محسن بطريقه في حاله سبقت
عن الهوى ودون من محسن المحسن

قال

قال السابورين لان الله بلماية وتكون يوما يذهب بها في
كل شهر عوة ايامه فيكون في عشرين يوما والنفق اربعون يوما
سويما من لكل واحد من الراشدين على عدد ايام الاستماع التي
سلم بها ولم يتعداها الا في الايام قال وقال لان اربع مستوحاة
في يومين كل شهر عوة ايامه على اوسط ايام بيوتهم وعشرون يوما
يكون في اربعة مائة يوم فاصبر به في حادثة حسنة كما ان
ول لان السنة اربعة عشر شهرا و كل شهر اربع جمعا وكل شهر اربع
يوما و كل يوم ليلة وكل يوم وليلة اربعة وعشرون ساعة فتم حنة
مائة فلما لم ينل في جميع هذه مدة اللذة ليلته ومائة سؤال
له قال ولا ما حنة من عارفة في دنياه لانه لم يرحم عسده ولما
اذ ريانا مائة فلا ترحموا واضاعتم من مؤس وخوضه وابترجموه
لان الرحم والهمة في المودة والوداد قال حرم العمل محسن
لا في حرم في حق له حمة له لا رحمة له من ما يحب الزاني على الظاهر
هذه من الله ووصف الامانة في الظاهر وهو ما اسودت فيه
وتم في عشرين يوما فاجد في الظاهر سوا من ذلك وليس في
طاعة من المؤمنين وقال في جميع الأحوال استمر عليها ليكون
لهم في الخلق ويروى في المستقبل وايضا في ذنوب عدد ايامها

هدية يناير للأمة الشاملة العظيمة

انسان وقيل لانه سواد لم يطلب الاستدعاء الى اربعة دوا
 عينه قبل طلبها للشروع بعمله لا فاقمه الحد وانه اراد
 انسان فاحتج بكل واحد اسان فكون رعا سواد لم يحد
 الدية من قاتل بعد قتل لانه لم يجد القاتل لخطا لا يحد
 ولا احد ما الدية الا هو ومنه كى لانه لم يحد لانه لم يحد
 غيره في سواد لم يحد لانه لم يحد لانه لم يحد
 مقطعه اعدى فاقمت اربعة مقام المظنون قال عمر بن الخطاب
 اساد اسكر فدا واد اقرى قال الرب نوري وقال نعم لانه
 رجل اسكر ان دخل صيد ربيع اسلمه ثم فامر بقبضه فكانوا
 اسلموا رجله بغيره كل واحد من من يد ان صار حله ما بين
 في العدد لم يحد ولم اسحب الرب نوري ومانعك فدا اساد
 وحكمة العبد فلانه اراد علم لكونه في العبد اعطى العبد
 حاديه فهو يجمع الى ربح بغيره فقال عطفا كانه نساك و
 بديهة المباركة بديهة لقد رافح الناس شكري في العبد وقيل بوجه
 ما جدد قال فاية الطعنين ومعاها اسعفه نظام فانما وعمره
 راسقي طيبهم وقال حرم مركب كائن بجهلهم في عاقبة وعاد حرم
 الضعفاء في حقهم في ربه في بعا كل من عجز عن ربه في جميع

احبائه از رند قائلون بطلب فتح باب استقامت و جمع الحسا و نصيحت
كل عام محمد بنين ع و بويضا صحت ما مؤن يوم عرفة
الصوم يوم بعد يوم الائمة والرياسة وانما الامور بيوت
ويعملون عليهم الربية بوجوبهم بعد ودر سببهم الوالي
طالب برين المؤمنين في السنة مرس وجمع علم الكرامه ويطهرهم
بالمعزة واما تمسك سدا فعمل عاده عادوا الي مائة و اعلم ان
خجواه يطون الامهات بعد رتب و فخر عاد و اما الطاعة الي الطاعة
وذلك ان الامور لا فائدة كان الصوم خاضع و قبل سبب لعدو السرور
و قبل لكونه عوايد الله فيه على خلقه و قبل عود جود السنين و قبل
عادوا الي الله بالامانة بعد اعذاره بالرحمة سواد قول الله عليه وسلم
يا ايها الذين آمنوا احبوا الي الله ما يحب و قبل ان يفضي من العبادات
العامية رمضان و قد ورد روايت ان قيام كل ليلة منها عمل قيام ليلة
القدر قبل تعرض بعضهم لكون هذا العنوا افضل من كل عسور
بطاهر هذا الخبر و قال اخر لا تغارص قد ان رمضان و قدر شهر
كل من الساي الله صلى الله عليه وسلم ذكر رمضان و قدره عسور
و قال رمضان اياما واحدا باعترافها بعدم من نفسه و هذا العلم
في العبادات صلى الله عليه وسلم و قال سبب اسعور رمضان لان رمضان

اصله في النجدة واد قولك حمنة بنحوه وقصلا أحد حلتين
 يلزم تفصيل كل صحيح كل أفراد النجدة الفاصلة على كل أول النجدة
 المفصلة وهذا كما أن حبس الصلاة افضل من حبس الصوم وهو
 يوم افضل من حبس بلائس كما قاله النووي في شرح المهدى كما
 ان حبس الان في اصل حبس المصلحة لا يلزم منه تفصيل كل حادثة
 على كل حبس بل والصواب بالحبس بحسب اعتقاده ان كل عسر ومضار
 افضل من عسري في النجدة لان الله اوجب فيه الصوم ولو لم يحل
 عليه غيره وقد قال صلى الله عليه وسلم وما تقرب المقربون الى ربهم الا
 بما اعرضت عليهم وقد روي في رواية اخرى ان الله تعالى سئل ان
 الله عليه وسلم قال في فطر يوم ما من رمضان بغير عذر لم يقض صوم
 الا بمرضه الامام احمد وقال النيسابوري في كتاب اللطائف والآثار
 اما العتق فهو اصل الايام واجبا عند الله بعد شهر رمضان وهو
 ما حاربها موسى بن وهبها احرام جميع اللواتي وقد ذكر الله العتق
 عزابان من الله ان قوله تعالى ما ارجع حر منكم في العتق وسأله
 وهو عتق من العتق وقوله في يوم معلومان وقوله واما ما بعثو
 قوله ومرتفات ربه ارجع لبياء وقوله وايضا في ان سؤد وقوله
 اليوم اكمل لكم دينكم وقوله يوم الحج الاكبر وقاله في ايام من وذا القاء

نفع شهر رمضان والعجائب المعروفة في ايام التوقيف ووحدا
 التوبة ايام العتق واسما من العتق وهو النجاة ومحمد صلى الله عليه وسلم
 الرسالة واصحابه معرة والرصوان ونوح الى جات وفيه الهدى
 فان في يوم العتق من العتق قوله تعالى يفتقر الله والعتق كانت
 فيه والعبادة بفتح حين فيه واما الله به اسهر حب رمضان ومضار
 سواها الحكمة في تفصيل الاوقات بعينها على بعض قبل من سائر
 الامور كان له عسر وطول وعمل كثير فارد الله ان تكون امتنا سائرا
 عليهم فاعطاها الاوقات الفاصلة بينهم اعمالنا وبارك لنا في سائر
 لسنين سائر الامور فعمل جيب شهره وعمر شهره له ورمضان
 شهر عبادته لمصالح في رحمة المصالح وحب وهو شهر له شعائر وعجائب
 شهر الصلوات ورمضان شهر قراءة القرآن وشهره في سؤله في شهره
 اي ان رجعت الى ما في رحمة الله من ذلك شعير وان رجعت
 لحيث الى سفاسل الصلوات وان رجعت في رمضان احييت في شعائر المؤمنين
 قال النيسابوري ويقال مصاه اعمر لك في رحمة بلا شعير واعمر لك في
 سحان وارضى عتق سؤلي واعفر لك في رمضان واشفقته في توبته
 وحصل هذه الملكة اسهر تمام جيب الان بيوت فدخل العتق اولها
 بجلوس ساعته لم يعاد ثم يدخل السبب لاني لم يدخل السبب لاني

ويظهر في كدك الاشهر الثلاثة وسماه رحمة رحمتك
يقال توجب الاجار اذا اوفيت كدك من بورى بالطاعة
رحم وقيل رحمتك في الجنة يسر من صوام رحمتك في
سبع من جنتك كرمضان ويقال معناه شاع بان فمضان في
الرحمن ولما مضي على خلق حنة اشهر لم يكر فيها ايام فواصل
دخلت عليهم الفرة والحلاله حان الله سبعة اشهر من المائات
رحم شهر ثم حان شهر سواد الله ثم رمضان شهر سواد
سواد ثم دوالقعة ثم دوالقعة اشهر الحاج ثم الحرام هو الاشهر
وقال صلى الله عليه وآله فصل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم
الله بالسعة ليدركوا ما فيه من الخيرة اشهر وصحوا فيها
فاما ايام الشوف ثم ايام الذكر والشيخ سواد العظيمة في وصح الكبر
في هذه الايام شيان احدهما هذه الايام ما بل يوجب وذكر الله
يقال فلم يرد ان يخلطها بالطاعة فخرها بالذكر والتكبير موافقة للخلق
لان الله لما في الكبر من السما كبر الله وامرنا بالكبر اقتداء به
ليار لينة نوانه واما يوم عاشوراء فيوم فاضل فيلبي عاسو
لان العوا من بورى سقاء النون للتحقيق والمعني معرو حو
اليوم عاس نوره ويقال معرو حقه عساي سبي نور فيلك

امن

امن كله مورا يركتو يقال لان الله نظر الى امه محمدا اشهر
وسلم عسوران بالرحمة في ذلك اليوم وقيل لان الله عاسو اسما
من عاسو وفي سنة الله وحكي ذلك كله اسما يوزن قال واما ليلة العذر
فليلة من عساه واسماها اربعة ليلة البركة وليلة العذر في ليلة عاسو
وليلة العازرة وهي ليلة من كرم رمضان وليلة المرد لعد وكس ليلة
المرد لعد ليلة العذر قيل لا كمال الطاعة فيها ولقد روى الامور فيها
وقيل لليرة قدرها عساه وقيل لغير الله به جميع الله ولم يرد
الليلة وهي جنة من الف شهرا لا يكون في ليلة العذر قيل ملكا دود
اربعين وثلثان اربعين شهرا من امك في هذه الليلة الكرم في كرم
الاشهر في قيل في موسى في الله اربعين سنة وخرى في سواد
سنة نوان امك في هذه الليلة جنة عساي موسى وبعث في في شهر
وقال في يحيى من كرم الله الدنيا اربعين وبعث في عساي اربعين
فصل امك في هذه الليلة الكرم في عساه الف شهر واما ليلة المحرم
الليلة العرا وفيها وعد بعور عساه الله سعاد الله بقوات سوفي
استعمل الكرم في يوم الجمعة سيدا له بام ولد سعاد اسما وورد المريد
العيد واليوم رعد واليوم له رعد وورد اربعين وورد عساي وورد
الجمعة وفيه سماء الف عتيق في العار وصد صاعته لا يحال في اربعين لعدا و

الرب وهو عدا اهل الجنة في الجنة نظرون الرب على مقدار ذلهم
 للجنة من السر كبره وما قل قلل سوال تولد جيل الله عليه
 الى من بياكم بلان الطيب والناس وقوة عيسى في العصور قال السابري
 قال بعضهم لو حسبنا الله لا حسب هذه النكاح الا ان الله
 من ساكر اصاب في الدنيا بهم وكان قوم معه اوحيت وروى في
 وذلك بعد عنها عيسى معاه او قل بعد كان الناس قالوا **احسب** ما
 والطيب فاجابهم وقال من جعلت قوة عيسى في العصور جيل الله
 والطيب والذليل عليه قوله في الله عليه ولا لكن صلحكم حليل
 الناس في الون عن الله فان ذكر الطيب والناس ولم يذكر الله
 الخواص على هذا السور في العصور وله يلزم ما كون العصور
 ان يكون الله في عيسى الله لان الله المحبة عن المجموع لا
 كل فرد في الله ليس محبوبا الله في بعض محبوبا الله في
 اما الطيب فلا يدور بالجنة للجنة وسع في العصور في
 رسول الله مع الله عليه السلام في طيب عديم الملائكة عليه والملائكة
 في النار في عيسى فاطمة امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يصر في
 في الطيب في الله عليه السلام لا يدخل في النار في طيب في
 يابل "نوم" يقول "انا احيى ولا ساقى يقول بعض اصحابه وايضا الطيب

ابن

يعوي

ويعوي الماء والد استلجاع يهودى كنز السبل واما السبل
 جمعاء ما امي لعا السبل لقوله صلى الله عليه وسلم ان يولد من
 امي احب الي من الدنيا وما فيها وقال ابو بكر بن عمر فقال السبل
 وقيل لعيسى احب الي من الدنيا ما لا يحصى من عيسى الى الله وقال
 المراد ما طيب السموم لا من طوبى طيب من بيع السبل واجمع احب من
 احب لان الطيب بعد الروح والناس بعد النفس فكله السبل
 العرب احب الي من ساكر من عاظم الشهادة وعالمه بياست
 الملك وعالمه خلق وعالمه شهادة وعالمه سموات بسوى عالمه
 زعامة من عاظم العجب سوال ما معنى قوله صلى الله عليه وسلم
 من طيب من عاظم العجب من طيب من عاظم العجب من عاظم العجب
 ومن طيب من عاظم العجب من عاظم العجب من عاظم العجب
 لا طيب في النار او دابن احب الله الله في عاظم العجب اول قدم
 لا انك مطلوب عاظم العجب من طيب من عاظم العجب من عاظم العجب
 وقال مطهر بعد من عاظم العجب من عاظم العجب من عاظم العجب
 ما عاظم العجب من عاظم العجب من عاظم العجب من عاظم العجب
 لان فعل عاظم العجب من عاظم العجب من عاظم العجب من عاظم العجب
 قال مطهر على ان عاظم العجب من عاظم العجب من عاظم العجب من عاظم العجب

تفكر ساعة جبر عبادة سبع سنين ثم دخل على ابوكوفه
قال سول الله صلى الله عليه وسلم تفكر ساعة خير من عبادة سبع سنين قال
المفرد ودخل على سول الله صلى الله عليه وسلم وافاجبه بما فعل
صعد فوالله قال دعهم الي قد عرفتم فقال له يهرس كبره فكره
فيما ذا قال في قوله تعالى وتفكرون في خلق السموات والارض قل
تفكر كجبر عبادة سبع سنين ابى عباس عن تفكره قال تفكره في
وهو لا يطاع قال تفكر كجبر عبادة سبع سنين ثم قال لا يكره تفكر
قال تفكر في السار والاهوال واقل يا ابى اجعلني يوم لا اعلم
حال بلاء الناس من حسبي وعدك ولا تغد بلاء محمد صلى الله عليه
في النار فعلى صلى الله عليه وسلم تفكر كجبر عبادة سبع سنين ثم قال
اراي انني يا منى ابوك سوالي في قوله صلى الله عليه وسلم ولا تحزن لخلق الناس
من ابراهيم ظلموا لغير وجه الله وليس له شك ولا لاواهم لانه
قال حسبي الله او لم تؤمن قال بلى ولكن اردت ان انظر هل صلى الله
فساكن الله فمقرب ومن لم يؤمن بقوله بلى قال صلى الله عليه وسلم
خس احب الي الله من اعتناهل صلى الله عليه وسلم وانه قد فسد
فان كنت في شك في فصلك فاسال وقوله تعالى ووحده صلاتك
اي جاعلا عن ونبته فهداك وعرفك فيما ظلم ابراهيم الرقي على النبي

موت

اني

الي عين النبي فاعطاه الله فورد في وهو حق لعين في عروني
علم اليقين وعين اليقين ان علم اليقين هو الاستعداد للعبادة
عن النبي استعداد من المساعدة وحق اليقين بالعبادة والمساكن
وقال تعالى في حق الكفار لم يروها **عقل** لعين ولما دخلوا بها
عذابها قال الله تعالى في حقهم ومنسليه بهم ان هذا هو الحق
وامر الله ابراهيم ان ياخذ اربعة من اطير فيقطع فيهم فيقول
ليحصل له علم النفس وعين النبي وحق النفس وقد هو علا
للعمارة فان قيل ما معنى قول علي بن ابي طالب لو كشف العظام اردت
بعبادته قيل قال الشيخ عن النبي ما اردت بعبادته ايمان بها وان كان ادا
راها امر من التعاضل والحياء ما لم يحيط به فقل اني قد سمع ابراهيم لما
راى كعبه الاحياء لم يريد بعبادته الا ايمان بقدره على الاحياء وان كان
قد وقع من كعبه الاحياء ما لم يقع عليه مع الايمان به كس ايضا
بعبادته وسما بعبادته يعلم ان له صانعا ودايمهم كعبه لهما
والنصع فطلب ان ينظر الى كعبه الشفا فانه لا يراى بعبادته
صدر من صانع قادر ولم يرد بقوله ولكن بطلب في منسليه بقلبه
للك الكيفية وقيل انه لما سئل ما طلب من عباده في
طلب كعبه الاحياء حتى يمكن قلبه في عباده فان عباده لا عرو

المعنى

[illegible]

حصول القلب للفرح والفرقة وحسن الاداء يقولون في الصلاة
 اما انما لم يسموا صدقة له خشية وقد قيل في قوله تعالى ومن الله
 بيننا وبينكم الميثاق انما قال تعالى انما كان عبادنا جميعا اسما عليه ولم يقطع
 وقيل ان ورائه لا يكمل منوافله كما انما واعدت نصيبا كذا
 الامنة فان التوافق في ما وقع في نصيبه المثل الثاني لا بد حصول
 ذلك من مراعاة التوافق في موضوعها ببدل العمل والى ما بعد
 عند ان مدلول التوافق في اداء الصدقة ونحوه ان الصدقة
 الرابع وهو موافق في ما يود منه وهو ان المسلمين يتماثلوا في اداء
 احدى العوارض والصفا لان المسلمين هما اللذان يثبت لكل واحد
 ما يثبت له خروجه في كل واحد منهما ما يستحقه من التمسك وقد يطلق
 للمساكين في بعض الوجوه مجازا في حقيقة ويجهل عليه فلو كانا
 امسوا لا فعلوا الصبر فانه حرم في غير امس ما فعل من الصبر فانه
 في الخرافة لما لم يزل وجهه لانه صلى الله عليه وسلم اوجبه في
 كتابه من العلم وحسن الصبر في كل واحد منهم في العامة به و
 العمل بغيره في الاربعة ايمان وفي البر مع محرم مع ان كل واحد
 لنفسه مما لم يفر جميع الصفات بل التمسك بالصفة الواحدة في كل
 في الخرافة بانه لا يماثل في عب وطاهر انما في بعض الجواهر
 المثل

المثل الصدق لا للصدقة لقوله فجزا امس ما فعل من العلم من العلوم ان الخرافة
 للصدقة لا للمثل الصدقة وقد استكمل ذلك على ما فعل الواحد في اداء
 زائدة وانما في جزا امس ما فعل من العلم وجهه ان يكون ما اصله
 فجزا امس ما فعل من العلم على ما فعل من العلم وجهه ان يكون
 مصل ما فعل من العلم المصدري على ما فعل من العلم وجهه ان يكون
 لم يصب ردا او حورا ان يرد في التوافق القيمة ويكون المعنى عليه في
 المعقول ان لا يماثل من العلم لانه اذا وحيب في المثل وجهه ان
 حاله وهو الصدق لانه سبق ان المسلمين هما اللذان يثبت لكل منهما ما
 للاخر وجهه ان يماثل من العلم وجهه ان يماثل من العلم وجهه ان يماثل
 فان بلغت قيمة الصدقة من وجهه ان يماثل من العلم وجهه ان يماثل
 في الصدقة ومن ان يماثل من العلم وجهه ان يماثل من العلم وجهه ان يماثل
 وانما صام عن طعام كل مسكين يوما هذا كله على قراءة قوله في قوله
 ما فعل من العلم وجهه ان يماثل من العلم وجهه ان يماثل من العلم وجهه ان يماثل
 له وانما في جزا امس ما فعل من العلم وجهه ان يماثل من العلم وجهه ان يماثل
 فجزا امس ما فعل من العلم وجهه ان يماثل من العلم وجهه ان يماثل من العلم وجهه ان يماثل
 مصل ما فعل من العلم وجهه ان يماثل من العلم وجهه ان يماثل من العلم وجهه ان يماثل
 الصدقة المعنوية بخلافه في مصل ولا قيمة له الا في وجهه ان يماثل من العلم وجهه ان يماثل

فلا يمكن تفويجه حاله الا اذا فاعتر جوا المثل لا انه يوجد اي وقت
 ولما قوله تعالى ليس كماله شي فقد اقر العلماء فيه قال ابو علي في المصالح
 والذي عدها والله عالم لا مثل له ولا يعارضه في المماثلة لان في السب
 الا بعد عما سبها فكانه قال لا يسميها شي شها بعدا ولا قربا في المما
 ولها ان السب يمتدح الى حد يصح في طريق ان يشبه به شي في المماثلة
 هو ادب الشبه الذي ان يشبه به في ذاته وهو بعد الشبه لان
 متعارفة ونحو انما هم اذا ارادوا السب للمماثلة يقولون
 هو كذا وكذا فادعوه مستظلا لكانه زيد ومنه قوله تعالى عن ابي بكر
 وقول ابن ابي ريب قوله لا اله الا الذي يرغم كما يشبهه ما دام الخلق يروج
 اي لا اله الا الذي يشبهه ولا يشبهه بعيدا فظهر بذلك ان قوله تعالى
 ليس كماله شي ابلغ من في السب والمثل ليس كماله شي وابلغ من في
 وذكر الرحمن في كلاما حاصله انهم اذا قصدوا المماثلة في سب شي
 ليس او قصدوا استنساخ المثل او تفويجه عنه لانهم اذا استنسخوا او
 عن سب سبهم وعمر هو على احضار وصافه فقد تفوه عنه وسلكوا
 ماله انك يا تسمية السب باسم غيره مبالغة قال ومثلها في سب
 لا يحق له من فانه ابلغ من قوله انت لا تحقر اذم واداء قصد في سب
 من اسان قالوا ماله لا يجل تفويجه المثل عن مثله وهو يجل تفويجه عن

ذاته قصد المماثلة قال واذا علم انهم سبوا الكتاب لم يفرح وروى
 ليس كماله شي وبين قوله ليس كماله شي الاما في سب الكتاب من قائل
 وكما هما عبارتان متعقبات على معنى واحد وهو في المماثلة عن ذاته
 نحوه قوله تعالى بل يداه مبسوطان فان معناه حواد من غير تصور
 بله حتماء على حلقه في الدنيا والرحمة فلما اسبوا الله في حق
 بله كماله فرضوا المثل في المماثلة بله بله قال ذلك ان برعهم ان كماله السب
 كوزن للتأيد كما كوزنهم قال وصالحات كما توثق ومقال اصحاب
 كعصف ما قول قال ابو علي في المصالح واليه اله وراشد السب
 مرفح المهورات ومثله لا يرد في اجل رب المبالغة قال وقال بعضهم ان
 مثل وقع مما صفة لان مثل معنى مثل وهو مثل ومثل ومثل كماله
 وكبه وكبه وكبه معنى شبهه وبذلك معنى بدل كماله مثل معنى مثل والمثل
 الوصف ومنه قوله تعالى مثل الجنة اي سعة الجنة التي وعد المتقون
 وقوله تعالى ولله المثل اعلى الى الوصف اعلى في السموات والارض
 ومثل المثل ومثل اصله والمعنى ليس هو كماله الدعوى
 بعضهم لان الله الذي راد على مثل المثل واداء ورد في معنى المثل
 لزم منه في المثل فانه يمتد لكلم المثلين ما سبب لاخر كما سبق
 فان قيل في المثل معنى المثل بله بله بله في المثل وهو حال بله

سئل عليه السلام ليس على جهة الحقيقة بل هو على سبيل الفرض اي
 مثل اسم لسان منقعا وليس على الحقيقة البسيطة لا معلوم وجود
 الموضوع له كما اذا قلت ليس زيد بعمام اي زيد ليس بعمام صدق
 ذلك على وجود زيد وليس بالقياس منه رصده وجيبه بوجوده
 ولهذا كانت اعراضه الموجبة لمعدوله المحول كقولك زيد وهو ليس
 بكاتب فانها تستلزم وجود الموضوع وقيل ولهذا لا يصح قولك
 البارح ليس هو موجود لا كونه انه وانما لم يثبت في الماضي
 ومن ثم تقدم حوز السلب على الزبط فاب القيد موجب معدوله
 وهذا معنى في مقامه ونظيره في الحجة الآية جواب اخر هو
 الدم والنفس اذا قصد تسليمهما على احد ذلك وفي جهة عدمهما
 البس في مقام السوء ولا ينبغي ان لا يناسب اللام ان في مقام اسناد
 الوصف اليه ثم سلمه عنه ولذا ان قولك كذا يوم مائة
 من قولك انك لا تسلم ان في مقام اسناد الجملة اليه ثم سلمها
 علم ان الله يسوق بالايحاط او بما يؤلفه ولذا قال الله تعالى
 شيء ولم يقل ليس كما ينبغي فليس الجملة من جملة على سبيل الفرض والحقيقة
 لذلك العمان في حاشي عن الملل سبحانه طريق الله كما علم في ما سبق
 فظهر مجموع الايمان ان الملل مطلق وسبيل في غير ما وضع له وذلك

كتاب
 في
 بيان
 حجة
 الله

على
 حجة

على ذلك قوله تعالى الله عليه ولم اذا سمع المودن فقولوا مثل ما يقولون
 الا مع الخشب المودن برفع صوته والا لكان مودا بل ياتي على
 لا صفة قوله على ان هذا الحديث محصور عند المحذور فانه يوافق
 في الخشب بل يقول له حول وله قوة الله ما سأل العظماء عن
 ذلك ايضا وقيل يجمع بينهما حكماء الخشب فلا الذين معطاه في شرح
 الحمار فظهر ايضا بهذا ان لوط المثل يطبق على الماوي
 في بعض الوجوه واذا ثبت ذلك في مثل نفى النعم يطلب في نفس
 قال صلى الله عليه وسلم نحو وضوي ولم يفعل مثل ان افعال المكلفين
 معان كنعا بالدوات فالمنلية فيها لا تتحقق لقوله تعالى ولعل ان
 النكاح والوالتكلم ومن جملة ايات الله تعالى احلا في افعالنا ايضا
 ان الشخص الواحد لا يملك فعله اليوم وفعله بالامس وقوله صلى الله
 عليه وسلم من يوعا نحو وضوي هذا ثم قام ففعل ما فعلت لا يفعله
 وما فعله ما فعله من يندب المغفرة على سبيلها هو نحو
 وضوي ومراعاة الكيفية المذكورة من قبل الفعل في الاعضاء الهسا
 محل النفس والمضمة واله سنناق فان نفس من ذوات او تركه
 النفس وان لا يولد الوضو احتمال حصول النوايا وحصولها
 لان ما ياتي بها في نحو قوله تعالى هذا اذا انقضت

ان

عفواه وحمل منع الحصول الا لقرطبة في السنة بتركها بيان كل فعله
 ولوراد في الوضوء على اربع مرات او اسرف في الماء نحو طبعته بالخشية
 عدم الحصول لا راد على الخوف ولا في الدين بعد من السرفين وقد حكى
 الدارمي في الاسد رآه قول الله لا تمنع منه كما لو زاد في الصلاة ركوعا
 او سجودا او يهدد لذلك فوكلما الله عليه ولم كل عمل ليس عليه من افواه
 الرواية في الثاني قوله من قام وصلى فيه دليل على اسقاط الصلاة من قيام ومن في
 مسلم انما فلو صلى من بعد لم يحصل هذا الواسط الموقب لطلوعه بالثبات
 الثالث انه لو صلى ركعة واحدة لم يحصل له ذلك لان الامر اذ رتب
 على درهمين لم يحصل على درهم ولو زاد على ركعتين حصل اربع ركعات
 او ثلثا قال الطاهر الحصول لا راد في ركعتين وثباته ولم يسن في
 ما يروي بالركعتين وقد قيل يروي بها سنة النبي محمد بن لال لم يسن
 الصحيح انه كان مني بوضايعه وقال انه اذا عمل له قال السوي في سحر
 مسلم في هذا الحديث دليل على استحباب ركعتين عقب الوضوء وقوله
 موكله قال اصحابنا وبفضل هذه الصلاة في اوقان النبي وعرفها من
 ساقا قال فلو صلى في ركعة او ثلثة معصودة حصلت هذه الصلاة كما
 حصل بختم المسجد بصلوة ركعتين انتهى ولو توصلوا واحدا بركعتين
 ثم سجد ركعتين وحضر ركعتين ثم لم يظاهروا لم يدر حوال هذا

النواب

النواب لانه صدق عليه انه صلى ركعتين لم يجز فيهما نفعه
 وهل يجز في هاتين الركعتين التطويل ام لا سراع الحمد استحبابا
 الاسراع بها الحصول المعقود وله قد دعوى قبل جأله اذا طوعا
 ورويا بوجهية الى سؤالا الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قام احدكم
 من الليل فليفتح بصلاته بركعتين حقيقيتين وقد ذكر والله مضى لحد
 السواع والمبادرة الى حل عقد الشيطان كما ورد في قوله صلى الله عليه
 وسلم لم يبعد الشيطان على قامة راسكركم اذا نام قلت فقد يصير مكان
 كل عقدة عند ليل تطويل فاراد فان هو استيقظ وذكر الله لم يخطئ
 عقده فاذا انوضا لعل عقدة فاذا صلى ركعتين لعل العقد لهما بال
 شيطان طيب النفس والاصح خيب النفس كسله وفي رواية ابو جهم
 يعقود الشيطان في جبل على قافية احدكم وللعلل بها بما ولطو بها سنة
 لقوله عليه السلام طمأنينة قال بعض اصحابنا جولة صلى الله عليه وسلم
 اذا هو ماء المودع من صلاة العنان من صلى العنان في صلاة لم يقصر
 النفس وانما يصح حسنا اذا ترك الوضوء والباقي انما هو في صلاة لم يركع
 فصرح في الصلاة وبما تقب عليه بقاء وتسا على فاد اصيل ركعتين حصل
 له اذ ما في الطاعة وانما في العادة قال الخليل في هذه الحكمة
 قد مضى السوا في العارض وعلى المعنيين في سراع الركعتين

الاسراع الفخ والظهور في صلاه الصبح وتقرير من البحر الاله لوقا
حكماها بعض العلماء ان الاله بان بكلمة الشهادة هل سمعها
المد او الاله سراع فقل يجب المد فيقول الاله الاله الاله بل قد
ورد في قال لا اله الا الله ما داما صوته وقال صلى الله عليه وسلم
للذين مد اصوته في رواه احمد مد صوته والمراد بعد التو
الذي يبتني اليه صوته ومد النبي بها بته والقول الثاني لسبب
العدم ليل الموت قتل اعوامها والثالث ان كان كادرا في الفصح
ليلا يموت قتل اعوامها فيكون كادرا وان كان ساعيا في الله في
وقوله صلى الله عليه وسلم لم يتم فام فيجيب فيه دلالة على استطراد الصلاة لكنه
معارض برواه الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا تولى فخرج بقا
من لذي نوب رماه الاله امام احد وزاد فان صلى كانت صلته مائة وفيه
دليل على انه لا بد ان يترك الوسوسة في اوصله ويصبر الى ما
بالصلاة عن الوصول لصلح الاله بالوقوف اليه فان قيل الخال
صلى الله عليه وسلم في مقام فصل فانه يتم في الاول والثاني وقت
لان الصوت لا ينفخ في موضع الوضوء ولا في موضع الصلاة فيكون
واحد من هاتين الزمان لمكتب النبي في موضع الصلاة في هاتين
فقد في اي تم ما اذا قام الى الصلاة فيخبر الخمر عقب الفقام والاولى من عند

اشهر

المشهور وهذا هو لطيف ما عرّفه الرابع قوله صلى الله عليه وسلم والاحد
فيها نفسه لعلم ان العرائق قد ذكرت كدابة الحيوان من المعنى الذي
والعقل معنى قال وهو السر الرباني الذي يتأخر في نوع الانسان وهو
الذي يجعل له الاله درك ويعلمهم به الخطاب والاساس في هذا كثير وان
يتخرج وتعرف ان الاله سار له نفس حيوانية ونفس روحانية فالنفس
الحيوانية لا تعارف الا بالموت والنفس الروحانية التي هي روح الله
فيها بعلم ويعمل وهي التي يوجه لها الخطاب وهي التي تعارف الاله
صداقهم واليه الانسان بقوله تعالى الله في نفسي الى بعض من مدحاو
التي لم تمت في مقامها والمعن ان الله تعالى يقول في النفس عند الموت
الموت ثم انه تعالى اذا اراد الحبة للقيام في علمه وجهه فاستطاع وادام
عليه الموت امسك روحه فلم يستطع وهو معنى قوله تعالى فيممسك التي
عليه الموت ويرسل الاخرى الى اجل سبي واما الروح الحيوانية فلا
تعارف الا بالانسان بالنعم ولهذا يتحرك كالباب ويستقر في حوائج راقية
وادامات فارقه جميع ذلك وكونه صلى الله عليه وسلم لا يحدث فيها نفسه
المواد بالنفس الروحانية وهو من محارقاته انه مجرد من هذه النفس
وحدها لطيفه قوله تعالى يوم ناتي كل من يخاد عن نفسه والاله نفس
ثلاثة فطيفه بانها النفس المضميمة ونفس العامة في قوله تعالى ولا

اقسام النفس اللوامة ونفس الامارة في قوله تعالى وما ابصر نفس
 لامانة بالسوء وتختلف في ان حقايقها مختلفة او ان الحقيقة
 واحدة وهذه الاوصاف عوارض واحتاج الطوفى في اسرار
 السرييل لان الكافة قد تغير موصوفه ونوبات الذات مختلفة
 لم تغير النفس الامارة قد تغير لوامة وهي التي تلوم نفسها
 عن فعل المعصية والامانة قد تنفي في الطاعة عن طبعها وطبيعتها
 واعلم ان المعنى الواصل الى القلب تارة تكون محضات سمعها في
 خطابه كلامه وكلام الله تعالى بان كلام السر من بلايا او احادها
 انه يسمع من غير حروف ولا صوت وكذا قد سمع موسى النور لا يسمع
 فيه ولا تنفس لا يكون يجازي سائر الله في سمع باله دون وقد
 بل يسمع ببابها وتحتفل اللسان سماعه لا يسمع في حجة وكذا
 سمع موسى وقد يكون المعنى الواصل الى القلب سمع الله وقد يكون
 حجة الشيطان فالاول ما عرفت في القلب العفلة فان الله تعالى
 صار حظه فان ربه الله واه صار فكرة فان صر الله ولا
 صارت عزمة فان حمه الله والله وقع المعصية فان الله تعالى
 رآه وقد تسوة فان الله تعالى صار طبعاً وبقية قال الله تعالى
 كلامه ان على قلوبهم ما يؤمنون قاله الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن
 العباس

وانما حصل القوة من جهة القدر فاني الشهوة وان الشهوة والصعوبة
 لا يجتمعان في الحاضر والذي يحيط به القلب كان معاً في غير موضع
 المثل وسمى اليها ما وان كان ماعاً على الشرف ومجته الشيطان وتسمى في
 فالحاضر مع موصوفه بالاحكام واد احطرت قلباً لمحض الله والشرف او حل
 مصدرة مارة عبره الى ان عن موانة بهر يعمل فاداهر يعمل فانة
 محرم عليه ومعه موانة يعمل بعد عزمه ويصرف عنه عزمه فان حرمه
 عزمه ولم يعم لم يواحد وان محرم على العدل وصمم ولم يعمل وقد اخلعوا
 في ما بينه وقيل لا امر عليه لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله يحذر من
 امي ما حدث به الله لم يتكلموا ونعمان وهذا الذي يتكلموا ولا يعملون
 الى الان والشيخ ابي عاتق بالصحة في الغرم على الفعل في أيام المصطفى على المعصية
 ولقوله صلى الله عليه وسلم اذا دعا الله لم يسمع منه الا بالحق والمقولة
 البار على الله هذا الذي قاله في ما بال المقول قال الله كان حرم على
 قتل ملحد فانظر كيف حل النار بالوصف على القتل وان لم يقبل فلجان
 الاول عن هذا ما سألنا الله لا قد عمل ما صمم عليه في سهراب الحج
 على وجهه وحل في قوله صلى الله عليه وسلم لم يسمع منه الا بالحق والمقولة
 بذلك وسواء في هذا الخلاف في ما لو استرسلها لكان في قوله قد اصاب
 لقطع الطريق فان قلنا لا يسمع منهم سقطت عنه ذكاة التجار كما

لو تولى امساكه للفساد وان فلما يا تم لم يقطع حوالته المذكور
 في الدعاء اذا علم ذلك فالصالح اذا حفظ قلبه حافظ صوته وعينه
 واسعمل بالصلاة لم يواحد بذكره وان يكون ذلك فادعائه حصو
 الاخر وسهله لئلا تلهي بغيره عليه ولم لا يجده فيها اذا كان قسلا
 اما اذا كانت فيه فتحدث وهو لا يحبها ولا يحبها ولا يحبها ولا يحبها
 نصره ذلك وقد قال في شرح سلم ان حديث النفس مع نفسه كما ذكره في
 حديثه بعد صراطها وحدها فظن ان ما روي فيها يعلو يا نور
 لم يجره ذلك ولم تفت عليه هذه الفصيلة كذا قال الشيخ في الدبر في شرح
 العهد قال وقد روي عن عمر بن الخطاب انه قال اني لا احب للصلاة
 الدعاء وما ذكره معمول علي ما اذا لم يسمع معه الوقت ان يهين النفس
 تدبر امره خارج الصلاة فان اتبع كانه في حال الصلاة ما لم
 يدبر القرآن واستصاها افعاله وهذا مما سوس في فكره وليس له
 نكاحه مطلقا بل في الدعاء ولقد نكح مراد القرآن في اركونه وحو
 وبكره المصلي ان يسمع لقراءه عنده وذكرا في دورته في ذلك
 وبكره للصلاة ان يعتصم بصور وصوره وصوره وصوره وصوره
 بالنفس هو بالقلب في حضوره بالركان والخروج بالسوف في الحضر
 بالانفاس وماه وماله به بالقلب وهو له وما لم يسمع بالركان

فهو

فهو واه وماله به بالركان وهو له وما لم يسمع بالركان
 قيل في المناجاة مع الرب وقيل بغيره ان الخبيث يظنون حولهم
 وان اظهروا بغيره وعينه وبها قال في حديثه في الدعاء لا يصح
 حاليه قال علي بن ابي طالب في الدعاء حاليه والذكر انه لعنه الله
 صلاة في الدعاء وقيل بغيره لا عذر من النفس والاشجار من
 الدعاء لان الاعمال بالسان وبقال بغيره افعال فعلا لا عمل به
 جميع اعصابه في الدعاء بركته والله الاسارة بقوله صلى الله عليه وسلم
 لو حجب هذا قلبك لحجب حوائجك ويقال بغيره العروا والولولان
 الذي في رب السطان يحوي من ابن ادم محري الدم فقصوه الحارة
 بلحوق وفي السبع اية ما في الاسان في الصلاة فيقول له اذكر كذا واذكر كذا
 لا تدرس الرجل كرمه وتولي عليه الله عليه وسلم لا يحري من ابن ادم كالحري
 الدم ما في والوسوسة القا الشيطان المعنى في القلب من غير صور والقلب
 له اذ كان يسمع بها كمال الاسان وعين النفس ان يحصرهم الله
 ان يريه الشيطان كيف توسوس لاس ادم فانه الاسان في صور
 بلور حتى صار يصور جميع اعصابه وحال الشيطان في صورته ذبا في حال
 حربه مع مرقه في الدعاء وسأل في قلبه وسأل توسوس في حال
 الوسوسة في الدعاء وقد اشتمل اسلا على اسوية لان في قام

الطلوع
 ومن روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان السطان
 يحوي من ابن ادم محري الدم فقصوه الحارة

[illegible]

19

بعضهم قال هي واوانها بنه وانف الحجة عاينة ابواب لقولنا
 ونفت او نفا والجهم سبعة ابواب امواه نعت ابوابها والاحمد
 الناصيون قالوا على سبيلك ولم انا بوجه اسباحت من الصوم
 ساء حاله لا اجل معه طعام ولا ثوب كالرجل في النار قالوا
 يبي المصلح ان يذكر عند الهاد قوله تعالى واستمع يوم ينادى
 وعند الذكر يذكر عظمته سبحانه بقوا لمن الله اليوم وعند
 اليعربين يذكر قوله تعالى يوم غوم الناس ارب العالمين وعند
 يذكر قوله تعالى افرا كما بك وعند الركوع قوله تعالى ولونري اذ
 ناكسوا وجوههم وعند السجود الاول قوله تعالى يوم يكف عن ساق
 الاند وعند السجود الثاني يوم يمسحون في الارض وجوههم وعند
 التمسيد قوله تعالى وكل امت حاسه وعند الهم قوله عليه السلام
 لسان اعرا من عرجل عولا الى الجنة ولا ابالي وهو العجى الباروا
 وعند الخروج من المسجد فترى في الجنة وفي رواية السعيد وهذا الذي
 لانه يكون مغبيا للمصلح على ان لا يسهو عنه ومن على حكما فذلك
 عليه انه صلح ركعتين ولما يركع فيها فسد ودكا من طين مراد
 فعل سبعت واحدة واحدة وساجدة حتى يستسبحوا الله على ركعتين
 في انفسهم ان احسن ما في الدنيا فقطع رحله هو انفسه

ولما رأى الله وضعه وان وطأ صعدا والى سلم غره من العلوه
اسم متبار وجلبه معطوفة فقال اللهم ان كنت احسن الانبياء
اولاد اوان كنت احسن عسوا وعدايتا حيا واما كبر على بالدين
وكذلك لله على ما اتيه وكان الخبير من جنانهم ولا يسمعون واستكمل
ابو عبد الله بن النجاشي احد حل جميعه سلامه وقال له رجل في حال لا يمر
فمن ليس المحسوس كلف يكون عارفا باحوال الصلوة والنجاشي كانها
واحاطت بهم لم يسلوا هذا القدر من الله عليهم ورضي عنهم وهو يميل
الله عليه ولم يعرف ما تقدمه فيه قال النووي في شرح مسلم ان
الصغار من بدووب وقد قال الامام بن كثير في تفسيره ان الله اعلم
احتسب على الله ان تكفر السنة التي لم له واسم التي علموا واعلمهم
صاحبه الدخاير وقال ما لوه يحتاج اليه دليل في فعله وسبح من
وظاهر الحديث يقتضي العموم لان قوله صلى الله عليه وسلم ما تقدمه فيه
ما صعد عمود فكأنه قد جمل في قوله صلى الله عليه وسلم ما تقدمه فيه
الخبره كعادته لما سمع من احسن الكبار وفي الحديث قد علموا
قوله صلى الله عليه وسلم ما احتسب الخارجه من جمل جودهم في صلواتهم
مصر على الكبار لم يعرفه من الصغار وهو في حديثه اسعير في جميع
على هذا المعنى الصغار وان ركبوا خبروا في رسلنا في الواسع من
تأثير

ثانيه في التأخر لان الصغار يكفرا بآيات الله تعالى قوله تعالى
ان يجتنبوا اكبار ما تشبهون عنه تكفركم سائر من الله وتعد به دليل
على انقضاء الدواب والصغار ككبار وقد خالفه ساد ابو يحيى
الاسم ابن فقال للمسلم الذي يورثه في قوله تعالى كبر على
الى عطية من بعض في الحديث في الآية دليل ايضا على ان الدواب
مميزة عن الصغار وحكي المشابهة في الذنوب فولا ان كبر على
في المعاصي كما اخفى الله ليلته القدر في رحمان وساعة الهما
في يوم الحجة وقاية انهم الكبار النجا من الفرج في سائر المعاصي
لانها مائة مائة لا يجوز ان تكون من الجوار وهذا القول غير مد
اذا علم ان الله يقول صلى الله عليه وسلم ما تقدمه فيه
بالصغار والاكابر ولا يكفرها الا النوب وفيه طرفة على
الابو دهر واعلم ان الله تعالى ما يرفع الذبيل في
اللاحق ويسمي افنا ودا فعا من صلى الله عليه وسلم بالصغار
غفر له ما تقدمه في ذنبه فالرحمان رافعا للدين وصورة عرفه يكون
رافعا للذنوب السنة المستقلة حتى لا يعمل ذنبا لم يكسب الملا
عليه وصدقنا الوتر ظهر للصائم من بعده ورسمه الواقع في
كل حاج في الخير وعند ما يحور بعد ما آمن ولا رمان في جبر يكون

دا فعد لما يقع من العوارفت فان باخوب كانت رافعة وهذا
 على سبيل اء حصار والعرف على الدار ومعنى كلامه ولا يصح
 انه علمه ولم منطومه فيما اعطيه من جوامع الكلم اعطيه ما لا
 ولا تحويها الاسفار والمجدس على ما يسره من بعض معانيها من لطف
 في الجهر والسرار وسبب الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
 روي الحسن بن مائة من الله سنة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من قال حين يصبح اللهم اني استهدك واستهد بك عرسك وملائكتك
 وجميع خلقك ما بك انت الله الذي لا اله الا انت وحده استوك
 لك وان محمد عبدك ورسولك اربع مرات اعتق الله ذنوبه يوم
 البار والمكة بقرتوب العنوة على قول ذلك اربع مرات قبل لاله
 استهدك وحمل عرسك وملائكتك وجميع خلقك فعن الله
 كل واحد ربي وهذا كما ان العن ان يهد ربه اذ استهد
 اربعه في الزنا كذلك يوصم هذه المائدة اذ استهد ربي على
 اعانه وقال بعض الاشياء تكبر هذه الكلمة اربع مرات تلعزها
 ثلثا بة وستين حرفا وابن ادم مركب من ثلثا بة وستين حرفا فعن
 الله بكل حرف منها عضوا من اعضائه فاذا قال هذه عشق الله
 وهذا انما يكون على التواتر في كل سنة ثلثا بة وستين
 باسقاط

باسقاط المدن ولما كانت التي ما تطلع فوق الدنيا وسن في روا
 الى داود سوال ايها الفصل المشرق او المغرب وايما الفصل السماوي
 واي عاء الارض فصل ما بالارض فصل واي السماوي الفصل
 قبل اما الاول فوالطوف في كتاب سوار الميريل اختلف اي
 حصي للجهرين فصل فقال المشرق المشرق فصل واحصوا حوز
 الاول ان الله لم يدع للجهرين في موضع الا قدم المشرق الذي
 الفصل المشرق ولا يصح الا بطلع الشمس المشرق والساكن في الله
 الاربع في الله المشرق والرابع ان الارض التي يورك منها بين
 امر حتى ارض مصر والاسام وارض البحرين المشرق ان الله انفعوا
 ان ارض مصر حده ما بين المشرق والمغرب في كان مصر في خلق
 الشمس فهو شرق فيبداول الحمار والاسام والاسم في ارض وما سها
 والصر في الله الحد ولما ذكرنا سلك مصر مصر واحج المعاري
 موجه احدها ان الله تعالى ما يذكروا المغرب في قصة من القريين
 فقال فاتيح سباحي اذا الميع عرب الشمس والى قولنا في الله
 لم لا نرا لطلعه من ارضي طاهرين وفي رواية لا يرا لطلعه في
 طاهرين واحج بان الله في يوم الاسام والاسام في الميع
 واما قوله المغرب فلا يبدان في فوجي على العرب في يفتيها

مرفوعا ان ادم صلى الله عليه وسلم اخوج من الجنة يوم الجمعة انتهى
حاشا معاذ اراهم افضل مما سواه من السجد الخوام لقوله تعالى ولعبد
م مقام اراهم صلى الله عليه وسلم على الله وقال عبد الله
سؤال الساجد وصح اول قبل اول سجد وصح في الارض للعبادة
عالي ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مكة وروى في نام احمد
عن ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اول بيت وضع
للناس للعبة لله السجد الا في قنبر - قوله ثم يسميها قال اربعون
سجدة وافضل الساجد اربعة اعداد ان السجدان وسجد الله سجد
فما وحكي الدعوى في العبادة افضل الساجد وبها تسرع في قوله
عالي في سورة النور في قوله عز وجل ان الله عز وجل اعلم
في سجد ما بعد عن قال الزمك الله حسن وسجد فها هو المجد
اسم على النور سوا النور في القرآن العظيم في السجدة
من الحجج في النبي صلى الله عليه وسلم مسجد للدينه وسجدت سؤال
ما الحكمة ان الدعاء يرفع الا بالسلام كما الذي صلى الله عليه وسلم
وما السجدة في قوله تعالى لان ذلك من باب الوسيلة وما ادب الداعي
تورم الوسيلة قبل الطلب والى صلى الله عليه وسلم وهو وسليما
بل الله كما كان وسيلة اسم ادم الى الله في اسما ركنه

سلي

عليه حسن نوسل الى الله محمد صلى الله عليه وسلم واعا اسمي للآل
دعوه بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لان معنى قول الخليل
اللام اسمي للشيخ في اسمي كما اسجد لا اراهم دعوه هو
معنى كما سجد على اراهم وفي آراهم ومن المعلوم ان الدعاء للشيخ
صلى الله عليه وسلم بالوسيلة لا يريد فكذلك ما كان مقروبا
من الدعاء فانه لا يريد وايضا لما صلى الداعي على النبي صلى الله عليه وسلم
كافاه الله ما سجدت دعوه لان الخوا من حسن القول سؤال
اوله اس العز في قوله صلى الله عليه وسلم ولم اذا سمعتم المؤذن فقولوا
سلي يا رسول الله صلوا على فانه من صلى على مرة صلى الله عليه بها عشرة
ثم سلوا الى الوسيلة فانها مبرورة لا تنقضي الا بعد واحد وارجوا ان
ان لم يسل الى الوسيلة خطبه العترة وتقرى السوا ان يقول قال
الله تعالى رجاء بالحسنه وسوا ما له مما طيبة الحديث قال فلما
اعظم فابدة وذلك ان القرآن اسمي ان رجاء بالحسنه تصاعف
عزرا والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم حبه افضى القرآن ان يعطى
بها عترة رجاء في الجنة وا فني حديث الحمار اسمي صلى
على من صلى على رسول الله عسرا وذكر الله العبد عظم من الجنة ويحقق
ذلك ان الله تعالى جعل جوارحه الا ذكرا له جعل جوارحه

ذكره في ذكره واعلم ان تكون الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
اذا قصدت الصلوة والدعاء والتقرب فاما اذا كان الخدم عدا
فالمناخ الذي يقولها على معاسه يحصاها لا ياب عليها لانه يقولها
للمعصية من معاصيته فيها لها وقد حكى الحديث في المعصية ان يكون
بذلك وحديث ابو داود في سنده ان النبي صلى الله عليه وسلم ان يراكم
مروسة على نالوا وكيف تعرض على كرو قد ارميت على نال ان
حرم احاد الا على الله صلى الله عليه وسلم قال ابن العربي لم يصب قال الشيخ
تعالى الذين عمر من العباد لكن شب بالاحكام ان الارض على احاد الهيب
لادعهم والعلم والسهر والمودعين قال وروى اسوه سبله ان الشيخ
صلى الله عليه وسلم قال من صلى على من كانا اعتق فنه قال قلت ومن اعتق
رعتا اعتق الله بكل عضو منه عصا اعتق الفرج بالفرج كما سئل الحديث
وعمر ان يكون ليدون ان الصلوة عليه الحق للدين من الماء النارد للماء النازل
عليه افضل من عقوبة الرقاب فان قلت واعلم ان افضل من عقوبة الرقاب وليس علم
الان عقوبة الرقاب في معاملة العوم للماء ودحول الحية واللام على النبي صلى
الله عليه وسلم في معاملة سلام الله وسلام الله من لدن حبه فاحكم
بها من به قال وروى في الترمذي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما
من احد منكم الا ارد الله على روجه على ما قال قلت بوجد من هذا الحديث

3

1890

ان النبي صلى الله عليه وسلم حي على الدوام وولادته حال عاده ان يجلو الوعد
كله من واحد لم يحيا النبي صلى الله عليه وسلم في ليل او نهار واحدة فان قلب
قوله صلى الله عليه وسلم الازد على روح لا نسيم مع كونه حيا على الدوام
يلزم ان حياته ووفاته في اهل من ساعدت الوجود لا جلوس لم يلم
عليه كما قدم فلجواب ان المراد بالروح هنا الطق بخلافه قال لا
رد على طق وروح على الدوام كما تقدم لكن له يلزم من حياته بطوقه
سحابة تزد على الطق عند سلام كل مسلم وعلامة الحيا ان النطق
لازم وجود الروح كما ان الروح من الارض وجود الطق بالفعال والقوة
فحي صلى الله عليه وسلم على احد الملايين بالاحمر وما يجوز ذلك ان عود
الروح لا يكون الا من بعد الموت لا يقول على امسا انبيس واحسن الناس
ويجوز ان يريد بالروح هنا السرور بما فان هذا اللفظ قد يطلق ويراد
به السرور والد شعاش فانه علم سوال ما معنى قوله صلى الله عليه وسلم
فيه الوم من حرمه على فل ان النبي صلى الله عليه وسلم من عظمته لم يحوس بها
ان حورا ورد عن سبب وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم وعد منوا على
يرفون عثمان ان جعفرها فسق اليها كافر حرمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم
فيه الموس يعني عثمان حرمه على لعن الكافر ورجعها من صغول ان فعل
التفصيل فيصير المساركة وعمل الكافر لا حرم فيه الله الا ان يقال سمى حورا

عالم القلوب والاعمال
والاحسن من هذا يقال حسن رده على روي اليعاقبة

والغنى والباس مثل الجمل والغنى لا احتجاب العقل
وربما يخشى من الكسوف في الشمس مثل البدر في السوف
وشبهوا الركود للامال بالسائح الراعي للجمال
وشبهوا الاسرار في النوازل كالمهاجر في المعاد
وشبهوا العروسة في النكاح مثل العيون في ابعاب المنا
وشبهوا المحرم مثل الاسرار كالزينة في قلوب الرجال
شما خلاف العمل والسما كالحق في السند والروح
شما الصانع اللبس والزار والدم كالرسم في الصفا
والخمر والسر لدى النساء كالصف والصف بالسهاب
والبرد والسر لدى الرجال كالماء المدهن الضعيف
والبرد والسر لدى النساء مثل احملة في البطن بالسر
والزينة والدمع الغرير الحار كالغضب والدمع من الجمار
ودمعة الاخوان محروقة كدمعة الفراق منده منكم
ساعة التورخ للحمويين حلو ومانع جويامو عرس
النعيم من وضعه الحموي كالزينة في سائر بالنعيم
والنار في الطحال مثل العدة والبدن اللطيف الممرد
كالزينة لهيبا فان عرس في حلقه من فاساد عرس
وشبهوا

وشبهوا الانفاس بالرياح ويحجز القيد عن الارواح
فأبسطه وذكر في جميع العالم وردد الفكر في المعالم
فهو المسمى حملة بالعالم فكما سور العبد بالعالم
فان من بطون البناء يراه صياح الى بسا
والعز في عجايب الصناعات بعقبة علم وجود الصانع
اله احسن الوجود وهو الله ولا مبدى له هو
الظاهر المعروء والبدن الاول الناطق العال عن المبدى
الاول القديم لا بد منه للكون فماله نهاية
اد كل حادث ولا ينبغي عن صانع منزه عن وهن
الاحوال الباقية له مهابة وكل منتهى له بدايه
والواحد الذي استحال صده ولا يتجوز في عليه ورده
والمتجمل لا يتجوز عفا وجوده ولا يكون اصلا
والخاتم الممكر بالصورة وجوده والسر بالتقدير
وعدم القديم مسجل اذ الوجوب وصفه العقول
فالسوم النزيه للخالق واستعمل السر في الخلق
وارتد حصول السكون له شبه بالعدس والقباح وانته
كثير الميسر ومكر العباد وحذ اللب وحسن العرف

والحرص في الحلب وحمل المير وسره القزير حين يحزن
والغندرية الذبيبة عظم الحسنة وحمق الصباغ في الرب
من يري المدحوم بالخطية طهر من اسوان راحه
حزن نصير موطا للعروس والجناس عمو ان سس
فزه العصد عر اسفاص ما العجب ذكرا وبيا لاله
ونزه العبد عز الحيات لصحة الوي والمامه
وطهر الباطن لمر الطاهر واعمل ما يرضي الله العاقل
فهذه الايات قد استملت على بعض ما في الان من جميع الخلق
فان غلق الاو في الان حلقه منه اما صورته واما مصوبه
قال اول المظهر ينبغي ان يكون فيه عر خصال من طاق
الطهر السهام سماوة الذك واما انه الهامة وصفت البار فحذر القزير
وحزن الطاهر ونصير الهدى والهدى الصد وصد والفر وصد
للهدى وود الكلب واساعلم سولاه قوله صل الله عليه وسلم
فله قزير اطهر لجهنم من هذا خلق دفع فله غير امان اصغرها كماله
ولهي حزن عر القزير ولا يركب القزير القزير ولا يركب حلقه من القزير
ولم شهد اصغرها باحد ولم قال فله قزير ولم يعل فله عر القزير
علي مفتاح القاعد له في الحسنة عر لاله اقل حلقه والله اعلم انما

عبر القزير لاله اول المقلد نور القزير لاله الوي وهو اول عداد
واول اسباب الاعداد اربعة لهاد وسوات وحمس والوي في القزير
لاه اول المراتب مربي صل الله عليه وسلم ان هذا القزير لاله لاله
للقزير الذي القوه في موارين الدنيا بل هو قزير اعظم ليس هو ازين
الدنيا ما حله فاما يكتنه فزه في موارن يوم القيامه وبين ان القزير
كاحد لاله كبر خلع عديم والا فلي الدنيا جبال اكبر من احد وبقلان
في وادي ونديه جبالان شامان ملتقيان وبين هذا وهذا كلب
ابام ما لا يرضع بل اكبر جبال في الدنيا لاله يبلغ الى العرشات
السفلى فلهذا ذكره النبي صل الله عليه وسلم والقزير لاله اخر القزير اعظم
بان عطا الله واسع والمجد والله يضاع عظمونيا واما عر القزير
ولم يعبر العسر لان الحسنة الواحدة له روح يا حبا كثره وهذا
كما قيل عمر حبه محبسا اي كبر وقال صل الله عليه وسلم من جلد
من الله له يبار الحسنة ولم يعل عر نبوت نبيها ان هذا الله
يقوى بيور اكبر من بيور سائل المسجد يقوى سائر بيور
الدنيا فكذلك هذا البسار يري بقلان في الحسنة يقوى سائر بيور الحسنة
ولهذا كبر الحسنة عظم وقال تعالى في اسماء المؤمنين بابا التي ميات
مكر معاهد ميسنة يصاعف لاله العباد ضعفين وكان ذكره تعالى

ومن ثبت ممكن بعد ورسوله وتعمل صالحا توفى بها اجرها من ثمر الجنة
 لها رزقا كريما ولم يعب بعشره وعسره لان للربين نفقته ذلك وزر
 واما ايام الاجر فلم يبين في الحديث الا حوالا منسوب اليه وقد اورد
 فيحصل ان يكون ديد ال حريقه ق اجر الصائم وان هذا في الامس
 ويحصل ان يكون اجر الجهاد او اجر الحج لكن ذلك غير مراد لان قوله الواع
 مع غير الخسوف والمناجاة بما نسب ونضاف الى معاد بر الحاسنها
 ساسها وقد حكى عن بعض المالكية ان العيراط عاقله لصلوات الى
 مقدار اجر الحاصل لم يرام ما بر اعمال الميت والقول به من غير
 هذا فلو وصا اسما اقام تجهيز الميت فلو وصا معه انسان بما الميت
 حصل اجر الميت على تجهيز الميت فلو وصا معه انسان بما الميت
 حصل قيراط منسوب الى حمله ما حصل له ان يفرض الخفاية كله و
 ليس العيراط منسوب الى اربعة وعشرون قيراطا بل اعمال التي تنطبق
 بالميت من خمسة وتقبيلها الى القبلة وسد الحبيبة فعبادة ونزع
 ثيابه التي فيها ووضع على سريره وتقبيلها وتكليمه وحمله والمشي
 معه والصلوة عليه وحضوره فيه وحرق الفبر ووضع فيه وسد عليه
 واما الدراب فهدى خمسة مرفق في الصلاة فله قيراطا من ثمر
 قيراطا والتمس من ثمره الاجر ومن حضر الدفن فله قيراطا من ثمره هذه

الزوايا

المرارط بعضها افضل من بعض لان بعض هذه الاعمال افضل من
 بعض والصلوة عليه اوصل من حضوره فسلان الصلاة عليه فرض
 وحضور الدفن ستة ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فيقول ان يراى به
 قيراطا من ثمر الدفن لما تقدم ولو وافقة القواعد نواب الواجب
 على نواب المندوب سبعين درجته واما اهم صلى الله عليه وسلم ليجزى الناس
 على الاله بان بالغير اطلب لانه لو بين ما نزلت عليه اصغر القبر اطلب
 لوجبا كاسل من الناس ورضوا في فعل ما ينسب عليه القيراط
 الاكبر ويحصل ان يكون القيراط الكرم مرتبا على سجد الدفن ولا يبعد
 ان يزيد نواب المندوب على نواب الواجب كما ان البرام الذي افضل
 من لا يطار مع ما منجب والاطار واجب واما الله ام افضل من ذلك
 ولو صلى انسان على حيا يزيد فقه حصل له بكل ميت قيراطا لا تسفع و
 د ما لله ولان الفعل اذا عمر فقه تعدد ال حرقه د ما عمه للفع
 قال الله اسم من قتل نفسا بغير نفس او فسادا في الارض فكاننا قاتل الناس
 جميعا واما حيا فكلما احيا الناس جميعا قاتل الرجاء في تعبارة
 فان كدت لان ما جيا نفا او احيا او علميا او علميا فقد احيا الناس
 في دم وكانه اذ حل السرور على كل واحد منهم باحسانه الى احبهم
 فاعطى كل نسمة حسنة وما قتل نفسا فكما اسما الى سائر الخس

والكل فرد من الزاد فاعطى لكل اسمه سنة وكما يكون الاحسان على
المسرة كذلك تكون العقوبة على الساء وانها قوله صلى الله عليه وسلم
من صلى على حشرة مكرهه في سياق النوح فمعه كل خيانة فوجدت
له القرار بطاعة الاموان وانما قال صلى الله عليه وسلم من اقتنى كلبا الاكلب صلى
من اخره في النار ورواه في امان كل واحد ولو افسى كلابا فقتلها حرة
في امان كذا نقله في الحاشية كذا في الحيوان فقال ذهب جماعة من اصحاب
سؤالا صلى الله عليه وسلم الى دار انصار ولم يردوه وهم من غير
مع حقهم كلاب من دار انصار في فقال صلى الله عليه وسلم ما يدع هؤلاء
ولهم ولا نسيان كل كلب يقتل من حرة كل يوم في امان او في اطمين وانما
كان الوزير يصاغف بتضايف الكلاب فيقربها الطائفة او يوليها باب
الكرم او يحسب سوادا من فيه الروس واسمعتني العوس في قصة
برين لما عتقت حرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحارته فوافقه اي روحها فملا
امرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يردده قال شاعر من اصحابنا
ام سمع فلا بلا اسفع قالت لا حاجة لي فيه استصعب الناس هذا
وهو لو كيف يظن بهذا النجاسة انها لم تفعل شفاعته النبي صلى الله
عليه وسلم عند حرة زوجها وقد اجيب عنه بالجوته من حارة فاعلمت
من عسى في روحها وقد احبب انها لا تقوم بولاحات الروح حسنة لاها

كانت

كانت تسجد فلو احانت القاعة لوقع في امر محرم وهذا الجواب
مردود لانه صلى الله عليه وسلم لم كان اذا اسفغ وجبت فيه فاما
اذا دعا امرأة الى نكاح حبيب او قريب وجبت عليها اجابته ولما
خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستحسن اجنب فممن يندرج حريمه
ذلك وكرهه احوها فانزل الله وما كان لموس ولا مؤمنه اذا قضى
الله وكوله امر ان يكون له الحرة من امرهم ومن يبعث الله رسولا
فقد علم ان لا يفتنهم ما ضمت فاطاعة واهوار الامنة
ومسدها غير له الجسد في حق النبي صلى الله عليه وسلم في الروم الطاعة
وهو اولي المو من غير انفسهم واموالهم واذا كان كذلك فطال
هذا الجواب واحار حقا ولي الدين الملولي بقوله ان معنى قولها
ام سمع ام ستر علي وهذا ايضا فيه نظر لانه اذا كان معنى الساعة
الاشارة فاستار به صلى الله عليه وسلم لم يحسن قولها والحيوية في ايها
وقال بعضهم انها احتارت المعام في بيت النبي صلى الله عليه وسلم
ورددت القاعة لذلك وهذا كله خبط عشواء ومبة عيا وانما
الجواب الصحيح في ذلك جرد كونه موقوف على معرفة الفرق بين
الامر والسؤال والصدقة وقد عرق اليما في في سنخ اللعنه
فقال الطالب ان كان من الله على الدني فهو امر وان كان من الدني

للاعلى لم هو دود سمي الطالب بها والطلب منه شقوا
 الله والطلب له شقوعا والسني شقوعا فيه فكلنا في شقوع
 وسائل الطالب في رابعه وكل شقوع البهده هو قول وسعوب
 البهده هذا كله مسطر في تسميتها شقاعه ان يكون التامع دود
 للشقوع الله وحيد في قول يريه اما امرام شقوع له ورد حقيقه
 الشقاعه لعقدان سوطها بل المعنى اما امرام تحرونه بل الشقوع بل
 وحيزك ولم تفهم ربي غير ذلك واطلاق الشقاعه على العبد على
 لها بينهما من عدم اليحار في الموضع ويجوز ان يكون هذا الشقاع
 عود لم لم يعقد بها حقيقه الطالب بل فسد بها احسان فاسد
 العرف فالسني سمي عليه ولم عود هذا للسند لسطر على الارضه في
 روجها فامورها ما اردتها فلما قال لها احب الي في فسد ظهر له كراهها
 له فلم يامورها ما اردت وتطرد له امور العوم وامر الكرام وامر الرعي
 فامر العوم بعدد حقيقه الطلب والحكم وامر الرعي حقا ودين
 وصامر الرعي اما عرسا الامانه على السموات والارض والحد في
 ان يحلها واشفق من قال العالم ان كتب في هذا الماد ان بها
 وعرض عليها الامانه وهي التكليف السعويه واعلم ان المصنع وما على
 الى انما صنعت من حبه شقوعه وخافه لامعينه ومعالجه واما

فكان

وكان بعد امر عرسا له لو كان امر عرسا لما طاعت وامر الكرام
 احسن على السباط وهذا هو الجواب الصحيح لنفس وليس فيها ان
 رضى الله عنها ردت شقاعه التي بها الله علمه ولم والحمد لله على ما
 بين في التمهيد وكشف من المعطيات اسكل واطلح سواله قوله
 ولقد فعلت بعسر البعير على بعسر الهية ان قبل لا يمعني لم
 يحلق الله الخلق مستويين في الحسن والعناء والحال قبل يعرف
 الشريف ما عليه من السعة وعظم المسد لان الدنيا اما تعرف باسمها
 فالله يظهر حبه الصدا والعفوه بين مقدار العنى والفرح بين
 مقدار الخيال وبالسهم بين مقدار العافية وقد اوضح ذلك كله
 ما رواه الامام احمد عن ابي ركب في قول الله تعالى وادعوا
 ربكم من خضوعهم ذرياهم قال جمعهم جمعهم ارواحا فاستقيم
 فكلوا احد احد عليهم العبد والسيان واسهدهم على اصمهم
 بركم والوايلي قال قال واسهد عليهم السموات والارضين
 السبع واسهد عليهم ادم ان تقولوا يوم القيمة لهم تعلم هذا
 اعلاوا الله ان الذي عرى ولا ربي عرى ولا تتركوا ايها ان سارسل
 اليكم رسلي يذكروكم عهدى وميثاقى والى الله كفى فلما
 شهدا بانك ربنا والهنا لا رب غيرك ولا اله الا الله لما عرى كذا

بذلك وروح الهم ادم بظهور الهم فرائي العني والعقير وحسن الصور
 وعنه يد قال يا رب ارحمنا سويت بين عبادك قال ابن ارحمنا
 فولي الانفا وهم مثل السور عليهم السور حسوا عساو ارحمنا
 الرسالة والسورة وهو قوله تعالى واذا احدهم بالبين مسافهم
 الى قوله وعساو من مريم كان في تلك الارواح محمد بن عيسى او ارحمنا
 دخل من فيها سوال في قوله مع الله عليه السلام لا يصح علم او كبر
 وخطاوه فليل من تركه في عسرا يعلم هو او فادون وسباني
 على الناس ريان بول علماء وذكور خطاوه ومن عسرا فينا بعنو
 ما تعلم عا ما حلت في نفسه ذلك بالعترة للوسعين قلت اما في حد
 الفعل لعسا ما لما تعلم ان الحسنة بعشر امثالها وهذا انما يكون
 لمن عسر على العمل بما تعلم اما اذا كان فاعلم على العمل بما علم ولا عسر
 له في ترك العمل بما علم كالحديث روى الامام احمد في المسند
 ابن درر سوال قوله تعالى فما الذي سدوا في الدار لهم فيها رزق
 وسحق حاله من ال ما دام من السما والارض والافلاك سادتهم
 ولدت في مثل الحسنة وحود احدها الا معني ما والتقدير حارث
 فيها ما دام من السما والارض وحاشا ذلك وقد وقع في
 وقد سار ذلك اليهودي في كتابه لعنوا والنور وفيل الا

3
 10

في كراماتهم الهمام محو الدين لراي قوله تعالى ان الله يصعد الكلم الطيب
 فاعمل الصالح ان المراد بالعلم الطيب لا اله الا الله محمد رسول الله فالصالح
 الى الله سبحانه وعبر عما في العلم بوجهه المليك قال الله تعالى في حق
 الصالح بوجهه قال صاحب الرسالة ان دعوة النبي تصعد الى الله سبحانه
 مع غير ملائكة وذكرهم في دعوة المظلوم كذلك واسد في قوله تعالى
 عليه السلام فانه ليس بينها وبين حجاب قال الحسن ان الملائكة يجنبون
 الناس في حالين عند عابطة وعند جماعة وذكر بعضهم واطمأنت
 ان ملكا لسا ريعا و الا ان في حال الصلاة قال لا تسلموا على من في
 ملك البار واسدوا بقوله مع الله عليه السلام اذا كان احدكم في
 الصلاة ولا يتكلم فقل وجهه فانه باحى الله تعالى ربه عن عيبه فان
 عن عيبه علمه ويطبق عيسى ان من قوله فان عن عيبه علمه دليل
 على انه ليس على البار ملزمة الصلاة ولا امر بالصالح ان يترك الصلاة
 لا يدخل الملك بكهيبا في قلب ولا صورة ولا لا يصعد الى الله سبحانه
 فيهم حرس قال الجمهور قال العلماء المراد ملائكة الرحمة التي لا تفسد
 في ادم وسلمون عليهم قال فاما تفسد في الارواح والافلاك فيعلمون
 مع علمه انما كان ليس كان عنه قلب او صورة حرم عليه ملائكة الرحمة
 لانهم لموا عليه عرس وكما جرم لولا سلامهم محرم ثم ذكر مرافقهم في
 والله علم علمه لمعه عند ربنا نوفي المعصية التي ارجى نطفة في رحم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي شرف الأرض بالبيت العتيق
وجعلنا من دخله آمناً من الهم والضيق
وسهل زيارته لمن شهد له بالوفا والتصدق
احد على ما انعم به من الفصال والتوفيق
واسهدها لاله الا الله وحده لا شريك له
شهادة تهدي قائلها الى سوا الطريق
واسهدها سيدنا محمداً عبده ورسوله
التحقيق صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم
ما قصد البيت زائراً من كل فج عميق
اما بعد فان الحج فرض عين على
الاحرار

الاحرار البالغين الاصحاء اذا قدروا على
الزاد والراحلة وكان الطريق آمناً فاذا
اراد الرجل الخروج الى الحج يستحب له ان يصلي
ركعتين بغير في الاولى الفاتحة وقليلا يراها
الكافرون وفي الثانية الفاتحة والاخلاص
فاذا سلم بقراءة اية الكرسي وليلاف قبره
ويدعوا باخلاص ورقعة قلب ومن احسن
ما يدعوا اللهم بك استعين وعليك اتوكل
اللهم ذل لي صعوبة امري وسهل علي مسقته
سفرني وارزقني من الخير اكثر مما اطلب
واصرف عني كل شر اللهم اني استعظمك

واستودعك نفسي وديني واهلي واقاري
وكل ما انعت به علي اللهم انت صاحب
في السفر والخليفة في الامل والمال والولد
اللهم اني اعوذ بك من وعثا السفر وكابة
المنظر وسوء المنقلب في المال والاهل والولد
ويتصدق عند الخروج شئ فانه سبب ^{السلافة}
واذا ركب راحلته كبر ثلاثا ثم يقرأ سبحا الذي
سفر لنا هذا وما كماله مقربين وانا الي
رئيس المنقلبون اللهم اني استلك في سفرنا
هذا البر والتقوي فاذا وصل الي مرحلة
يقول اللهم رب السموات السبع والارضين
والارضين

والارضين السبع وما اقلن ورب
الشياطين وما اضلن ورب الرياح
وما ذرين استلك خير هذا الدار وخير
ما فيها واعوذ بك من شرها وشر ما فيها
فيقرأه كلما دخل دارا واذا خرج منها
يقول اللهم كما اخرجتنا من هذه الدار
سالمين بلغنا غيرها آمين فاذا وصل
الي مدينة النبي صلى الله عليه وسلم
ووقع نظره عليها اكثر من الصلاة والسلام عليه
ويسأل الله ان ينفعه بنوارته وليقل
اللهم افتح لي ابواب رحمتك وارزقني

في زيارت نبيك ما رزقته اوليائك
واهل طاعتك واغفر لي وارحمي
يا خير رسول ويا اكرم مأمول ثم
يقول اللهم هذا حرم نبيك ومهبط
وحيك فامنن علي بالدخول فيه
واجعله وقاية لي من النار وامانا
من العذاب واحفظني من الفأين
بشفاعة المصطفى يوم المآب ويقتل
قبل الدخول او بعده قبل التوجه للزيارة
ان امكنه ويتطيب ولباس حسن ثيابه
تعظيما للقُدوم علي النبي صلى الله عليه وسلم
ثم

ثم يدخل المدينة المنورة ماشيا ان امكنه
بلا ضرر ورتق بعد وضع ركبته واطمنانه
علي حشمه وامتنعته متواضعا ايضا
بالسكينة والوقار مُلا حظا جلالة
المكان قائلا **باسم** وعلي ملة رسول الله
صلي الله عليه وسلم رب ادخلني
مدخل صدق واخرجني مخرج صدق
واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا
اللهم صل علي سيدنا محمد وعلي آل محمد
كما صليت علي ابراهيم وعلي آل ابراهيم
في العالمين انك حميد مجيد واغفر لي

ذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك وفضلك
ثم يدخل المسجد الشريف فيصلي تحية المسجد
عند منبره ركعتين ويقف بحيث يكون
عمود المنبر الشريف بجذاه منكبة اليمين
فهو موقف النبي صلى الله عليه وسلم
وما بين قبره ومنبره روضة من رياض
الجنة كما اخبر به صلى الله عليه وسلم
وقال صلى الله عليه وسلم منبري علي حضي
فيسجد شكراً لله تعالى بأدركعتين
غير تحية المسجد لما وقفك الله تعالى
ومن عليك بالوصول اليه ثم تدعوا

بما شئت ثم تنهض متوجهاً الى القبر
الشريف فتقف بمقدار اربعة اذرع
بعيداً عن المقصورة الشريفة بغاية
الادب مستدبر القبلة محاذياً للرأسه
الشريف صلى الله عليه وسلم ووجهه
الكوسر ملاحظاً النظر السعيد اليك
وسماعة كلامك وردة عليك سلامك
وتأمينه علي دعائك وتقول السلام عليك
يا سيدي يا رسول الله السلام عليك يا نبي الله
السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا نبي
الرحمة السلام عليك يا شفيع الامة السلام

عليك يا سيد المرسلين السلام عليك
يا خاتم النبيين السلام عليك يا من مل
السلام عليك يا مدثر السلام عليك
وعلي اصولك الطيبين واهل بيتك
الطاهرين الذين اذهب الله عنهم
الرجس وطهرهم تطهيراً جزاك الله
عنا افضل ما جازي نبياً عن قومه
ورسولاً عن امته اشهد انك رسول الله
قد بلغت الرسالة واديت الامانة ونصحت
الامة واوضحت الحق وجاهدت في
سبيل الله حق جهاده واقت الدين حتي
اتيك

اتيك اليقين صلي الله عليك وسلم
وعلي اشرف مكان شرفاً بحلول جسمك
الكريم فيه صلاة وسلاماً دائمين
من رب العالمين عدد ملكان وعدة
ما يكون بعلم الله صلاة لا انقضاء
لامدها يا رسول الله نحن وفدك
وزوؤا ورحمك تشرفنا بالحلول بين
يديك وقد جئناك من بلاد شاقة
وامكنة بعيدة نقطع السبل والوعر نقتصد
زيارتك للفوز بشفاعتك والنظر الي
ما ترك ومعاهدك والقيام بقضاء بعض

حقك والاستشفاع بك الي ربنا فان
الخطايا قصمت ظهورنا والاوتار قد
انقلت كواهلنا وانت الشافع المشفع
الموعود بالشفاعة العظمي والمقام المحمود
والوسيلة وقد قال الله تعالى ولو
انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغروا
الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله
توابا رحيما وقد جئناك ظالمين
لانفسنا مستغفرين لذنوبنا فاشفع لنا
الي ربك واسئله ان يثبتنا علي سنتك
وان يحشرنا في زمرة تيك وان يوردنا نحو
وان

وان يسقينا بك أسك غير خزايا ولا
نادمين الشفاعة الشفاعة يا رسول الله
يقولها ثلاثا ربنا اغفر لنا ولاخواننا
الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في
قلوبنا غلا للذين امنوا ربنا انك
رؤوف رحيم وتبلغه سلام من
اوصاك فتقول السلام عليك يا رسول
الله من فلان بن فلان تشفع بك الي ربك
فاشفع له والمسلمين ثم تصلي وتدعوا بما
شئت عند وجه الكريم مستدبر القبلة
ثم تقول قد رد ذراع حقني تحاذي رأس الصديق

رضي الله عنه وتقول السلام عليك يا خليفة
رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام
عليك يا صاحب رسول الله صلى الله
عليه وسلم وانيسه في الغار ورفيقه
في الاسفار وامينه على الاسرار جزاك
الله عنا افضل ما جازي اماما عن امة
نبيه فلقد خلفته باحسن خلف وكلت
طريق منها جة خير مسلك وقاتلت اهل
الردة والبدع ومهدت الاسلام وشيئت
اركانه فكنت خيرا اماما وصلت الارحام
ولن تنزل قائما بالحق ناصر الدين ولاهل حق
انتك

انتك اليقين نسئل الله تعالى دوام حبك
والخسر مع حزنك وقبول زيارتنا السلام
عليك ورحمة الله وبركاته ثم تقول مثل
ذلك حتى تحاذي راس امير المؤمنين عمر
بن الخطاب رضي الله عنه فتقول السلام
عليك يا امير المؤمنين السلام عليك يا مظهر
الاسلام السلام عليك يا مكيتر الاصنام
جزاك الله افضل الجزاء لقد نصرت الاسلام
وفتحت معظم البلاد بعد سيد المرسلين
وكفلت اليتام ووصلت الارحام وقوي
بك الاسلام وكنت للاسلام اماما مرميا

وهاد يا مهديا جمعت شملهم واعنت
فقيرهم وحبرت كسيرهم السلام
عليك ورحمة الله وبركاته ثم تقول
نصف ذراع فتقول السلام عليكما
يا ضحيجي رسول الله صلى الله عليه
وسلم ورفيقه ووزيريه ومشيريه
والمعاونين له على القيام بالدين والقائمين
بعده بمصالح المسلمين جزا كما الله عز وجل
حينما كنا نتوسل بكما الي رسول الله صلى الله
عليه وسلم ليشفع لنا ويسأل ربنا
ان يتقبل سعينا ويجيدنا على ملته
ويعيننا

ويعيننا عليها ويحشرنا في زمرة
ثم يدعوا لنفسه ولوالديه وللمن وصاه
الدعا لجميع المسلمين ثم يقف عند
رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويقول اللهم انك قلت وقولك
الحق ولوانهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك
فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول
لوهدوا الله توابا رحيمًا وقد جئناك
سامعين قولك طائعين امرك
مستشفعين بنبيك اللهم ربنا
اعف لنا ولا بآئنا ولا مآئنا ولا اخواننا

الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل
في قلوبنا غلا للذين امنوا ربنا انك
رؤوف رحيم ربنا اتنا في الدنيا
حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب
النار سبحان ربك رب العزة عما
يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله
رب العالمين ويزيد ماشاء ويدعو
بما حضرة ويوفق له بفضل الله تعالى
ثم يأتي اسطوانة ابي لبابة التي ربطها
نفسه حتى تاب الله عليه وهي بين القبر
والمنبر ويصلي ماشاء نفلا ويتوب الى الله
ويدعو

ويدعو بما شاء وباقي الروضة فيصلي
ماشاء ويدعو بما احب ويكثر من التسبيح
والتهليل والثناء والاستغفار ثم يأتي
المنبر فيضع يديه على الرمانة تبركا
باتار رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومكان يده الشريفه اذا خطب لينال
بركته صلى الله عليه وسلم ويسأل
الله ماشاء ثم يأتي الاسطوانة الحنانه
وهي التي فيها بقية الجذع الذي حنّ الى بي
صلى الله عليه وسلم حين تركه وخطب على
المنبر حتى نزل فاحتضنه فسكر ويتبرك

بما بقي من الآثار النبوية والأماكن
الشريفة ويجتهد في أحياء الليل
مدة إقامته ومشاهدة الحضرة النبوية
ونزائرتهم في عموم الأوقات ويستحب
أن يخرج إلى البقيع فيأتي المشاهد
والزيارات خصوصاً قبر سيد الشهداء
عنه رضي الله عنه ثم يأتي البقيع
الأخضر فيزور العباس والحسن بن علي
رضي الله تعالى عنهم وبقية آل الرسول
ويروى عن المؤمنين عثمان بن عفان رضي
الله عنه وأبراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم
وأنواع

وأرواح النبي وعنده صفية والصحاب
والتابعين رضوان الله تعالى عليهم
أجمعين ويؤثر شهداء أخذوا
تيسر يوم الخميس فهو حسن ويقول
سلام عليكم بما صبرتم فنع عفي الداء
ويقرا آية الكرسي والأخلاء عشرين مرة
وسورة يس أن تيسر ويهدي ثواب
ذلك لجميع الشهداء ومن يجوارهم من
المؤمنين ويستحب أن يأتي مسجد قبا
يوم السبت أو غيره ويصلي فيه ويقول
بعد دعائه بما أحب يا صريح المستغفرين

يا غياث المستغِيثين يا مفرج كرب
المكروبين يا مجيب دعوة المضطرين
صل اللهم على سيدنا محمد وآله واكشف
كوفي وحزني كما كشفت عن رسولك
حزنه وكربه في هذا المقام يا حنان
يا منان يا كثير المعروف والاحسان يا دائم
النعم يا ارحم الراحمين وصلي الله على سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا
كتاب الحج
هو زيارة محل مخصوص باحرام في شهره
وهو شوال ودي التعدة عشر ذي الحجة
فرض

فرض مرة على الفور في الاصح على جر عاقل
مسلم متخلف قادر على الزاد والراحلة
والنفقة في دهايه واياه فاضلة
عنه وعن عياله وعن ما لا بد منه
في وقت خروج اهل بلدة للحج وفرض
اذا رآه صحة البدن وزوال ما يمانع
حسيقي عند الذهاب وامن الطريق
غالبًا وزوج او محرر مأمون لغير معتدة
في سفر **فصل في كيفية تركيب**
افعال الحج اذا اردت الاحرام من
الميقات كرابع اغتسل وتوضي وقصر

او اخلق وتطيب والبس ازرا و رداء
 جديدين ابيضين او غسيلين افضل
 وصل ركعتين وقل اللهم اني اريد الحج
 فيستره لي وتقبله مني ولبعقب
 صلاتك ناويا الحج فقط ان اردت
 الافراد به وان اردت القران تجمع بين
 سيرة الحج والعمرة فتقول اللهم اني اريد الحج
 والعمرة فيسترهما لي وتقبلهما مني واذا
 اردت التمتع تحرم بالعمرة فقط فتقول
 اللهم اني اريد العمرة فيسترها لي وتقبلها
 مني ثم تبلي فتصير محرما والتلبية تقول
 لبيك

هدية
 يناير
 للأمم
 الشاملة
 العظيمة

لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك
 ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك
 ولا تنقص من هذه الالفاظ شيئا وزد
 فيها وسعديك والخير كله بيدك
 فاذا البتت ناويا ما اردته من حج او عمرة
 فقط او جمعت بينهما محرما والاحرام شرط
 الصحبة والافعال فاجتنب الرفث وهي
 الجماع وذكره بحضرة النساء والكلام الفاحش
 والجذال والمعاصي وقتل صيد البر والاشارة
 اليه والدلالة عليه وليس الخيط وسفر
 الرأس والوجه ومسس الطيب وخلق الشعر

ويجوز الاغتسال والاستظللال بالخيمة
والمحمل وغيرها واكثر التلبية متى
صليت او علوت شرفاً او هبطت وادياً
اولقت ركباً وبالا سحاراً رفعاً صوتك
واذا وصلت الى مكة يستحب ان تغتسل
وتدخل نهاراً من باب المعلى لتكون مستقبلاً
في دخولك البيت الشريف تعظيماً وشح
ان تكون ملبياً في دخوله حتى تأتي باب
السلام فتدخل السجود الحرام منه متواضعاً
خاشعاً ملبياً ملاحظاً جلالة المكان
مكبراً مهلاً مصلباً على النبي صلى الله عليه وسلم

والله

واللهما فانه مستجاب عند رؤية
البيت المحترم ثم استقبل الحجر
الاسود مكبراً مهلاً ارفعاً يديك
كما في الصلاة واضعها على الحجر وتقبله
بلا ايذاء فان عجزاً لا يابى آذ تركه ومتى
الحجران امكن والا اشار اليه من
بعده مكبراً مهلاً حامداً مصلباً
على النبي صلى الله عليه وسلم ثم
طفأ اخذاً عن يمينك مما يلي الباب
مضطجعاً وهو ان تجعل الرء تحت الابط
الايمن وتلقي طرفه على اليسر سعة اسواط

داعياً بما شئت وطف ورا العظيم
سبعة اشواط فارمل في الثلاث اشواط
الأول وهو المشي بسرعة مع هز الكتفين
كالمبارزة يتجشتر بين الصفيين فان
رحم الناس وقف فاذا وجد فرجة
رمل لانه لا بد له منه فيقف حتى
يقيم على الوجه السنون بخلاف
استلام الحجر الاسود لانه لا بد له من
استقباله ويستلم الحجر كلما مر به وفتح
الطواف به وبركعتين في مقام ابراهيم
عليه الصلاة والسلام اوجبت ينشر المسجد

ثم

ثم عاد فاستلم الحجر وهذا طواف القدم
وهو سنة للافاقي ثم يخرج الى الصفا
فيصعد ويقوم عليها حتى يري
البيت فيستقبله مكبراً مهلاً ملبياً
مصلياً على النبي صلى الله عليه وسلم
داعياً ويرفع يديه ايضاً مبسوطتين
ثم يهبط نحو المروة على هينة فاذا وصل
بطن الوادي سعي بين الميلين
الاخضرين سعياً حسيباً فاذا
جاوزت بطن الوادي تمشي على
هينتك الى المروة فتصعد عليها

وتفعل كما فعلت علي الصفا
وهذا شوط ثم ترجع قاصدا
الصفا وتفعل كما تقدم وهذا
شوط اخر حتي تتم سبعة اشواط
بداتها بالصفا وختمها بالمروة وهذه
سنة للافاقى ثم تقيم بمكة مخروما
وتغتتم كثرة الطواف واما القان
فيقدم العمرة والسعي لهما ثم يطوف
طواف القدوم ويقيم بمكة مخروما حتي
يتم افعال الحج كما سنذكر واما
المتمتع وهو الذي احرم بالعمرة من الميقات
فقط

فقط اذا دخل مكة يطوف للعمرة
ويسعي ويحلق وقد صار حلالا
ثم يحرم بالحج يوم التروية يوم الثامن
فاذا صلى بمكة يتأهب للخروج الي منى
بعد طلوع الفجر ويستحب النزول
بقرب مسجد بمكة فيمكث الي طلوع
الشمس يوم التاسع فيذهب الي عرفات
فيصلي مع الامام الاعظم او نائبه الظهر
ثم العصر جمع تقديم بعد الخطبة باذان
واحد واقامتين ولا تفصل بناقلة بين
الفرضين واذا افاته الامام يصلي العصر

في وقتها المعتاد عند اي حنيقة
لان الامام والاحرام شرط عند لصحة
تقديم العصر وجمعه مع الظهر وقال
ابو يوسف ومحمد يجمع بينهما المنفرد
وهو الاظهر ثم يتوجه الى الموقف بقرب
جبل الرحمة فيقف به مستقبل
الكعبة حامدا مكبرا ملتبيا ومصليا
علي النبي صلى الله عليه وسلم رافعا
يديه مجتهدا في الدعاء الى غروب الشمس
ثم يفيض منها على هيئته الى المزدلفة
فيصلي المغرب والعشا بالمزدلفة باذان
واقامة

واقامة ولم تجز المغرب في الطريق
ثم صلي الفجر بغليس وقف بالمشعر
الحرام حامدا مكبرا ملأ ملتبيا مصليا
علي النبي صلى الله عليه وسلم داعيا
بما احببت فاذا قرب طلوع الشمس تنفر
منها الى منى فارم جرعة العقبة من بطن
اوادي بسبع حصيات تكبر مع كل حصاة
واقطع التلبية باول الرمي ثم احلق او قصر
والحلق احب وحل لك غير النساء ثم يذبح
المنفرد بالبح ان شاء ثم يأتي مكة من يومه
ذلك داعيا بما احببت فاذا قرب طلوع

الشمس تنفر منها الى منى فارم جمره
العقبه من بطن الوادي بسبع حصيات
تكبر مع كل حصاة واقطع التلبيه
باقل الرمي ثم احلق او قصر والحلق
احب وحل لك غير النساء ثم يذبح
المنفرد بالحج ان شاء ثم ياتي مكة من
يومه ذلك او من الغد او بعده
فيطوف بالبيت طواف الزيارة سبعة
اشواط وحلت لك النساء وافضل
هذه الايام اولها وان اخرها عنها
لزمه شاة لتأخير الواجب ثم يعود

الى منى فيقيم بها فاذا زالت الشمس
من اليوم الثاني من ايام النحر رمي الجمار
الثلاث يبداء بالجرم التي تلي مسجد الخيف
فيرميها بسبع حصيات ماشيا يكبر بكل
حصاة ثم يقف عندها داعيا بما احب
حامدا لله تعالى مصليا على النبي صلى الله عليه وسلم
ويرفع يديه في الدعاء ويستغفر لو المدييه
ولاخوانه المؤمنين ثم يرمي الثانية التي
تليها مثل ذلك ويقف عندها داعيا
ثم يرمي جمره العقبه راكبا ولا يقف عندها
فاذا كان اليوم الثالث من ايام النحر رمي

الحار الثلاث بعد الزوال كذلك
وإذا أراد أن يتجمل نفر إلى مصحة
قبل غروب الشمس وإذا أقام إلى
الغروب كره وليس عليه شيء وإن
طلع الفجر وهو بمكة في اليوم الرابع
لزمه الرمي وجاز قبل الزوال أو الأفل
بعده وكره قبل طلوع الشمس وكل
رمي يرميه ما شيئاً يدعو بعده
وراكباً يذهب عقبه بلا رعاء ثم إذا
وصل إلى مكة يستحب له التزول
بالمحصب ساعة ثم يدخل إلى مكة ويصلي
بالبیت

بالبیت سبعة أشواط طواف الوداع
وهو واجب لأعلي من أقام بمكة ويصلي
ركعتين سنة الطواف ثم يأتي زمزم
فيشرب من مائها ويستحب استقبال
القبلة ويتضلع منه ويتنفس فيه
مراراً ثم يرفع بصره كل مرة لينظر إلى
البیت ويصحب على جسده منه أو يمسح
به ساير جسده ويستخرج الماء من
زمزم بنفسه إن قدره وينوي بشربه
ما شاء ثم يأتي باب الكعبة فيقبل
العتبة ثم يأتي الملتزم وهو ما بين

الحجر الاسود والباب فيضع وجهه
وصدرة عليه ويتضرع الى الله تعالى
ساعة بالدعاء بما احب من امور
الدارين ويقول اللهم ان هذا بيتك
الذي جعلته مباركاً وهدى العالمين
اللهم كما هديتني له فتقبل مني هذا
اخر العهد من بيتك وارزقني العود
اليه حتى تردني له برحمتك يا ارحم
الراحمين واذا اراد العود الى اهله
ينبغي ان ينصرف بعد طوافه للرداع
وهو يمشي الى ورايه ووجهه الى
البيت

البيت باكياً متحسراً على فراقه حتى
يخرج من المسجد فيخرج من مكة من
باب بني شيبه والمرأة في جميع
افعال الحج والعمرة كالرجل غير انها
لا تكشف رأسها وتجعل على وجهها
شيئاً تجافي عنه الغطا ولا ترفع
صوتها بالتلبية ولا ترمل ولا تهزل
في السعي ولا تعلق وتقص وتلبس
المخيط ولا تراحم الرجال في استلام الحجر
هذا تمام افعال الحج فيقصد الخروج
من مكة وزيارة النبي صلى الله عليه وسلم

سنة مؤكدة قبل الحج وبعد
ومكة افضل من المدينة الا
الضريح المكرم يشرف النبي
صلى الله عليه وسلم فصل
والعمر سنة وتصح في جميع
ايام السنة وتكره في خمسة ايام
يوم عرفة والنحر وايام التشريق
وكيفيتها ان يحرم لها من الحل
فيطوف بالبيت سبعة اشواط
ويصلي ركعتي الطواف ثم يسبح سبعة
بين الصفا والمروة ثم يجئوا ويقصرون

منها

منها تنبيه مهم افضل
الايام يوم عرفة اذا وقف يوم
الجمعة وهو افضل من سبعة
حجة في غير جمعة كما صرح ذلك
عن النبي صلى الله عليه وسلم
فصل تجب شاة ان
طيب محرماً عضواً او اذ هن
بزيت او لسن مخيطاً يوماً او غطي
رأسه يوماً او حلق رأسه او رعه
او ابطيه او احدها او عانته او قصر
جميع اظفاره يجلس واحد او جل

اويذاً او ترك السبي او الرمي كله
او رمي يوماً او آخر الخلق او آخر
شوطاً من طواف الصدر وان
نطيت او خلق بعد تخيير بين
ذبح هدي او تصدق بثلاثة اصوع
علي ستة مساكين او صوم ثلاثة ايام
وتجب الصدقة بنصف صاع من
بُرّ ان طيب المحرم دون عضو اعظم
راسه او لبس مخيطاً دون يوم
او خلق اقل من ربع راسه او خلق رأس
غيره او طاف للقدم او للصدر
محدثاً

محدثاً وتجب الصدقة بكل شوط من
اقل طواف الصدر وبكل ظفر من خمسة
متفرقة وبكل حصاة من اقل يوم^{ين} الا
ان يبلغ ذلك دمًا فينقص ما شأ
والله اعلم فصل ان قتل
محرم صيداً او دابة عليه او قطع
قوائمه فمنع عن الطير ان لزمه الجراء
او قيمة الصيد بتقويم عدلين في
مقتله او اقرب موضعاً منه وبشترى
به هدياً او طعاماً ويتصدق به
لكل فقير نصف صاع من برا او صام

عن طعام كل مسكين يوماً وان
فضل اقل منه صام يوماً وتجب
قيمة ما نقص بنتف شعره وقيمة
لبنه وبيضه وان خرج فرغ ميت
ضمن قيمته وتتعدد الاجزاء على
قتل محرمين اشتركوا في قتل صيد
بعدد و يغرم قاتله قيمة ما اكله
مع ضمانه الجزء الاغني قاتله ولا شيء
بقتل غراب وحداية وعقرب وحيية
وفارة وكلب عقور وبرغوت وبقتل
فملة وجرادة ويتصدق بما شأ ولا
يتعين

يتعين ايام المضر لذي الج هدي سوي هدي
القران والمتعة تتعين الحرم للجميع لا غيره
ولا يجزي في الهدايا والضحايا شي الا بل والبقر
والمعز والشني ابن خمس سنين وسنتين
وسنة ويجزي الجذع من الضان وهو
ما تم عليه اكثر السنة ولا بد من السلامة
عن العيب ويجوز اكل العني وذئ الهدي
ومن تطوع وقران ومتعة فقط واشتركت
سبعة ارادوا القرية في بدنة وهذا
اخر ما تيسر جمعه والحمد لله أو و احراً
وظاهر و باطنا وصلى الله على
سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم
صلواته

رسالة حل المسالم
وكيف السر بهم
في عالم الدنيا
وهي محنة
عظيمة
م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق الاديان والايصاد وخلقنا
عند الموت حكمة اوانه وراده ايها يوم
المعاد و صلى الله على سيدنا محمد السيد اعظم
شقيق العباد يوم التصاد وعلى اله السادة الاجلاء
و جرد فانه لما رمتني امواج الاقدار على ساحل
بحر عالم الغلا سفة الاخياره وفهمت ما اومر
اليه بحج الرموز والاشارات ولا يصح اللفظ
والعبارات فوجدتهم يشيرون الى سلوة طريق
تودي الى مدينة حسيه مكينه فطرت فاذ جرت
كره فيها اثار قدما السعارة ووجدت بينهم ربة
ليس فيها شارة ولا قدم ساك ولا سيارة فقلت
لها مطلوبة من بين هذه الطرق لاني لا يقطع
لا الاسرار فخذت فيها سايرا فافتت بمذمة
لا سره فطرت فاذ هي محضنة بمهاك الرموز
وممكنة بوانع الفوز فتلوت عليها عزايه
عن يور فشحت عيسى باقتسام فهو وهج
فاذا الهادي استول بتادي بعد فتح ساس
وكشف الحجاب اعقبه وخف انك من لا مئين
قد حسنة

فدخلت متوكلا على الملك معين فتشهدت
عين ناصد واقتضانا يا نفع ووحوش
رائقه وشموسا ظلمة فتمت طربا
وشربت من خمر معاينها حبيب ومن عا
مشابهه رطب فوجس في نفسي ان اثبت ما
بحق الاشارات في رسالة لطيفة لمن يفهم
الله تعالى كي لا يضيع اعلم الشريف ورفيع
ترحمني في قدم ذلك لصون السلك كنوم
وله ذلك اترو وفيما بين ذلك الحان ان الاوان
وقد في بعض الاخوان ان اكتشف حجاب
واسفله عن مقابله ما جبت اقل ذلك وسينه
برسالة حل الصلوة وكشف السر المبهمة
والمول وبالله التوفيق اعلم يا خي وفني الله
واياك بتوفيقه ان الحسنة بمهون متفان
على مادة الحرا كرم التي هي وحدها بنوع لا با
الهامن انواع المعدن لا من النيات ولا من لسان
ولا من الحيوان لانها صناعه توليد ومن طلب
ذهب وفضة من غير صمد كمن صلبان يولد
من مل او حاط من لم او رمانا من سكر او حيتانا

رايته

بسم الله الرحمن الرحيم

شفتي

من حجر وهذا هو جنون بعينه اذا شئ لا ياتي الا
مثله وشكله فافهم وان خالفت تتدمر
وتحترق وانما اختصت الحكما في طرق التدبير
وهو الباب الاعظم والا كبرى الاوسط والا صغر
والطبيعي والمباقل والتركيب والبرانيات
كل منهم على قدر ما ادى اليه اجتاده وتحريده
لكن بين هذه الطرق كلها طريق هي اشرف
الطرق واحسنها والظن وهي بطريق الاوسط
لان فيها نظرها لان البديهة التي لا ترها
في غيرها التي تصنع الاحجار واليوافق وفيها
من سموات والشراب والحب والاسم
وغير ذلك من تعجيب وهي التي مدحها لا يوب
واصوب في وصفها الاحزون ووصفوها في
مرصفها تاتم بالرموز واللقاب والاحاجي
والامثال خوفا من نوصون اليها بما لا
سائر الطرق فافهم وان علم يا اخي ان اولها الذي
في هذه الطريق هي معرفة مفتاح المحفوظ
بها لفتح قضاها وهو في هذه الطريق معرفة
عقار حجب بالما وتعتقد بالاربع

في
من

عقار في فزاره وفعله وهذا سموه الحكما بالزريق
القرني عند التزويج فاذا عرفت بالصفة
وحقيقة بالمعرفة فانفض اليه وقطره بالابريق
البصير فانه يقر منه الربيع وتشم عند تقصير
رايحة المنى والطلع تدر دقا طره على الرن
في جديدة وبين كل تقصيرتين تقفينه هكذا
تسبع مرات فان الما يطلب كالسبرج وهنا
فعلا غايبا ناذا وهذا هو الحبل لمصاع
الحكي لا الحبل الطبيعي وفي هذا المعنى قال صاحب
السنذور اعلم الناس بها من هم الماد هنا
غايبا في لطف وفيه قال الاستاذ جابر
في قباب الاركان الاربع من الخمسة ما
تقصره قطرا لا سر عن قضيب سبع مرات
مراده بالاسر اما لانه يشبه الورق الاحضر
ومراده بالقضيب الجرايباس من مادة جديدة
لان القضيب اصل الورق فافهم فاذا حصل
عندك هذا الما فقد وصلت المفتاح باب
هذه الصناعة الشريفة فابتدئ يا اخي
المكتوم الذي هو عمدة هذه الصناعة

في مواد ليله

في

وتقطرتما العظمى التي من لم يحاوذها
 لم يدخل الى كنوز الحكماء واعلم ان احكاما
 قسموا العمل الاخر الذي هو تركب الاكبر
 الى قسمين القسم الاول التزويج والتمايخ والعقد
 والقسم الثاني الجويرات والحل والتفصيل
 وكذلك قسموا هذا العمل المكتوم الى قسمين
 القسم الاول يسمى التهذيب وهو تصحيح
 الاجزا مفرقة قبل ادخالها على بعضها ونسج
 وهي مفردة مواد الحجر واما القسم الثاني
 يسمى التفريغ وهو ادخالهن بعضهن على
 بعض وتدريبهن الى تمام العمل المكتوم
 ويسمونه عند جمعهن الميوني وبعد التدبير
 بالحجر فافهم من نخل نبيذ ذلك لا فوائدا
 بصرح العبارة لا يعني الاشارة وان خافنا
 القوم في لوصاياا وتبيننا ذلك لوجهين
 الوجه الاول قال الله تعالى والذين يكنون
 الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل
 الله فليكن لهم عذاب اليم والوجه الثاني
 وان كانت مكشوفة واضعة فالمعطي والمأخوذ

هدية
 ينابر
 للأمة
 الشاملة
 العظيمة

هو

هو الله هذا اعتقادنا والله اعلم وحيث
 كانت كذبت فلنبتدي بالعمل الاول من المكتوم
 المسمى بالتهذيب فنقول اعلم يا اخي ان حجر القوم
 ملأه من اربعة اجزاء ربع طابع في هذه الطريق
 الوسطى لان الحاجة الى حجر الرابع ضرورية لك
 الاربع سدرة في هذه الطريق فموضعها بذلك
 واما في غيرها فلا فائدة هذه الاجزاء لاربعه هو
 مفتاح الذي تقدر عمله واما الحجر الثاني فهو
 حجر الاسفر الناري الحار اي يسهل لدخول السائل
 منسج الحكماء وذهبهم ذوالغناحين وهو اول
 ما يذبر من اجزاء هذا الحجر بعد تدبير المفتاح وهو
 الحجر الخبوا في فافهم وسفة تدشينه هو ان
 تشحفه ناعما لمعاقة في يجرق من نار السحق
 ثم غمره بالمفتاح وعفنه من مطرقة فانه
 اسفله وعفنه ووده ثم صعدا سبع مرات
 فانه يخرج منه مكسبا مذكرا قد ذهبت الحرق
 في احترقه ولعل اسما كثيرة تهدب يد بعد
 ذلك تدبير الحجر الثالث على الفماده وهو اخر الاسبي
 السدرة الرطب الذي السائل الاسبي ارجاعه قمره

هدية
 ينابر
 للأمة
 الشاملة
 العظيمة

ن هو

الاجزاء
 من المكتوم

عنه

وفنتهم وهو ان يغمرها بالمفتاح الى برج عز تدبر
الحكمة المذكورة لا يمكن ان يكتب منه قوة نارانية على قوتها
بفعلها كما فعل بالذكر فافهم ثم عرفته يوم وليلة
ثم فصر عنها ثم رده هكذا كفعلي الذي ذكره في
نحل وتنفذ وتزول به عنها الا عرض وتفسير تحذف
الا بصا ولشدة مع ما ويريقها وفي هذا المعنى في
الاستاذ ابد من اجل ذلك في كتابه المرحوم في علم رتبة
الشمس الاشارة الى جزء حار يا بس سليله نافع المثل
عن تدبير الحكيم وفي الاشارة الى احد اجزائه
المجرد لها برودة ورطوبة تقترن ولكنها غير ان من
الدكتور لها في طبيعتها من النفور والاصطر المعناد
لطبيعتها من اصلا خلقها فهي حينئذها تحبس في ظلمة
الا ما كان ادلا تستقر في مسكن لسائل ثم تسلسل
وتتبدل ويصير بها الحكيم ويذهبها بسوطة الحكمة
فتكتسب الرطوبة من سرائعها ويصير بها بعد
تدويرها الشديدة نوع من السلوك في غير تدوير
الحكيم على الشمس بمفتاح ويخرج الشمس عن ملكه
وسلطانه بتدبير حق معتبر فلهذا بيضة الحق
والحر وهذا هو المفتاح الذي ترحو البشر والاربع
رقعة

وهذا قد قد انصف الامم المكتوم المسحوب بالتدبير
ثم اذا اراد ان العمل التام فالتدبير من العنصر
وهو الاثنى عشر من الشمس وهو الذكر ثم
استحقها بغيرها من المفتاح بعد السحق وعنفها
يوم ما وليه وقصرها عنهما واعلم نعمها يسود ان
عند السحق وقبل دخول المفتاح وهذا السواد
بصم المكتوم ليدركه لقوم والماد كروا
سواد فقط وهو الذي يفسر في الترتيب الاول
بعد المكتوم وبعد سياتي وبعد سواد في هذه
التركيب لا حير وبعد سياتي الا كسر القوي وحق
السم ثلاث شيا ويد ومنها سياتي في هذه
الطريق الشريفة ولكن يد كروا احد من الحرك
ابدا ما بعد لانت ذاب من الجليدي في ثيابه ثمانية
السرو في شرح ويوان السواد ورو في هذا المولف
الجديد في ديوانه فاذا قطر عنها المفتاح باستغين
والتمطير سبع مرات فانه يسفر عن رقيقة ثم حفر
ثم عن سياتي وكذا في التلحكا بشبه بعضه بعضا
يستخرج مجهول من معلوم فاذا وسلب وهذا العمل
معدا بقنا العمل المكتوم كله وهو تدبير الاحياء

الثلاثة المذكورة لا تسمى وملتصحة وهي التي سماها
 صاحب المكتسب المصري والنوم والطبع في رواد
 والمؤلف وقال صاحب المكتسب وهذه الثلاثة التي
 هي التي فيها العن مكتوم ولولا هذه لم يكن يتوزع
 الهوى في الحق الذي هو علمه في هذا العمل المكتوم
 من اوله الى آخره ليس فيه صميم ولا بصفة ولا شيء من
 الحق من المعالجة وإنما هو تهذيب وتزويق وتجميل
 للعمل لا هذا العمل منسوب الى عالم العرش والكرسي
 والهيوى وهذه لتلات مقامات فوق مقام
 ومجردة عن عالم الطبيعة فلهذا ليس فيه تأثير في
 المولدات المتكررة من الطبايع وإنما يكون التأثير
 والعمل والحواس من حين ظهور السواد الثاني للشيء
 بالاول المنسوب الى العمل اذ السموات السبع مشرقة
 في عمل مكتوم من بينها والطبايع فلهذا صار لها التاثير
 في المولدات فافهم فاد اعلمت هذا فافهم العمل
 والمكتوم المتقدم ذكره فقد انقسم معكم من كل الى قسمين
 عالي قمر وهو ممتنع وهو لا يسمي بالنسبة الى التزويق
 الاول فيه وتسمي سائر وهو الذي انكتمه قاذر ارتد
 تزويق وانه اكد ذلك الى تمام عمل الاكتسب وقد ذكر بعد

ذلك

ذلك ما يشهد به ويحتوي عليه من المنافع والنفاذ
 وفيه من الطب والطلاسم وغير ذلك على وجه
 التفصيل ان شاء الله تعالى فنقول خذ على بركة الله
 تعالى جزء من الاذن وهو الجسد وهو الدكر وهو
 الكبريت وهو الدهن الذي لا يمتزج وصفة البيضا
 والحقا هو الاحمر القبرصي الذي لا يمتزج والطق المصغ
 والعلق الذهبي والذهب الهبان وغير ذلك من
 الاسماء التي لا تنصرف الى جود المدح والحق
 عليه من رطوبة مثله قليلا قليلا قليلا وانما
 يعود الى رطوبته ويصير في تمام شره خاص في طبع
 عليه لا عما وعلمه في قدر الرما في جوف كالبون
 وقد تحتمه بالسراج مبقات والبقات عندهم من كثير
 وقيل ان شيت يوما وان شيت اسبوعا واكثر
 من ذلك الى شهر فاكثرت تركه يبرد وانفقه
 مولدته وملتزم وفيها اسك فطنة فيها دهن ينقي وتجد
 ان نفقه وهو سخن فانه سم قاتل وليلا تفرح راحة
 الجوهرية فاد افتمته وحدته اسود حاك كالغراب
 وهذا هو لسود الاول فتارة يخرج قطعة واحدة كالخمر
 كالسكر او كحل وقارة كالزبادي والعسل لا سود

وحيث

وذلك من شدة النار ونزادتها وعدم احكامها
لانه من شرطها ان تكون في هذه الدرجة كتنس
فضل الشتاء وهذا هو السواد الذي اذا ابيض لم يزل
ظن انه احترق وفسد وطهره من يديه واما البصر
الحكيم العارفاً استبشر وفرح لانه دليل النقا طهر
السطعة وعلامة الصحة وهو معنى قول صاحب
الشذو ري در منة يعرف السر خيفة وافضل منا
من يروم بها قسطاً ولهذا قال احكيم علامه مانع
انك على الصوب احذوا الرطوبة باليبوسات
وظهور السواد عليها وان لم يظهر السواد فارجم
من قريب فابعد على الخطا من عملك ويسمونه المولود
الاول وهذا المولود له عندهم الوقي من الاسما من
الشمر والخمر والبق ويزينونه احبل والرصاص
الاسود وزحل وحديد والفضة وباب معدنة النقا
بالحية تسمى الحروسة بالفتحات والتنانير وباب العلم وسماه
ابن العربي حجر الخند وهو الكحل الا تمدها فيه من القوق
الباسر وسيا في ذلك في باب الخوص فخذ لهذا السواد
مثله يثقله من الرطوبة الاولى في الورق وافتحها
على ثلاثة اقسام ثم ادخلها على المركب في ثلاث
دفعات

دفعات في ثلاث موقيت بثلاث تغفيمات وتكون
الثلاث موقيت قد راسيات الاول جعلتهن فافهم
لانها وحدة وانما قسمت على ثلاثة اقسام فلا يدخل
قسم على اخر الا بعد تبريد واحد من شمه وبعضهم
ادخلها دفعة واحدة والاول اقر واسلم من الغطا
ون لا قاله نزيق في الثانية بعد السواد الاول
ويكون رما ديا في الثالثة ويسبق في الرابعة وتسمى
لها هذه الساقى الثلاثة التمايم لانها كالملمح
في الطعام تطيب المركب وتطعمه ويسمونها الاخر
والسبات والروحان وهن الاخي قال فيهن المركب
ملي ثلاثا لا ترد هان بها وقاد والنول المصري
حواذا التمتتها ثلاثا لم تخش من احدها السبات
وتسمى هذه الدرجة بالبيضة ذات الطابع
الاربع وهن الشربات فافهم وليست المربع وسعة
وهي خمسة بالذكر وهن الذي قال فيهن الحية ان
نقصت الكف اصبعان بنين الوهن واحده حجر اعصاب
والجهر الذي في جوفه حجر والمجر الحكرم وما شبه ذلك
من الاسما ثم خذ له قسطاً اخر من الرطوبة مثل
الاول واقسمه ستة اقسام ثم ادخل على المركب في

من هذه الاجزاء الستة ثلثه غشنة وقطره بعد تبريد
لررد قاطره ونفس اخرى من الاقسام الباقية وغشنة
وقطره هكذا الما تنفذ الاجزاء الستة تزداد الما
على الارض دفعة واحدة ثم غشنة وقطره ثم تفتن
الارض وهي تكتمل معاً على الصفيحة المحمية من
الحر والاذاب ودخول فيه من النفس بقية غدة
الما بالتقطير الى الاكلا تخرج الارض لانه ان يقع في
محاكي الارض من غيب الى التصعيد وفسد مركب
ولهذا قال الحكماء ان قطر من الدهن تغسل دهنها
كثيراً وقد قال الحكماء في هذا المعنى لا روح في شيء
علامته اذا لم يذب ولم دحانته قد منعها منه
ثم تكرر الما بغيره سبع مرات حر فانه يبرد هذا
كالبن ثم تصعد الارض في انا من حرق مدهونا
سبعة ايام بنا دليقة بالذراع والاول يوم سبار
رماد والثاني في بالبخالة والثالث بالبخالة والرابع
بالس وال خامس بالخمير والسادس بعود حطب
غليظ غليظ الخمير والسابع بعود من ثمرة خذ كل عمل
على امراده ثم ادخ من كل عمل جواراً اجل خوصه التي
سوف تذكرها ثم حله الباقي واعلم ان السابغ يبعد

لاعلى وجه الارض كترتيب الغشنة فاعلم نعم عام
ان الروجة الاولى وثلاثين الثلاثة يسموا دود
زحل واما الاقسام الستة ولسنا نظير وطهرها
بغيره ليسى بدرجة المشتري واما تصعيد الارض
يسمى بدرجة المريخ فاعلم لان زحل طبعه بارد و
والسود الاول كذلك والمريخ حار ويا يس طبع الارض
الصاعدة كذلك هذا ما لنسبة اعمليه واما نسبة
الحواليد والسود الاول مع التمايز منسوب
للمعدن والجوهرات والعلل والتقطير وتطهير
ما وتصعيد الارض منسوب لعام النيات فاعلم
فاذا وصلت الى هذا المكان فتد وصلت الى النصف
من هذا المقوم وهو الصعب الشديد واعلم ان تبدأ
في التشتيب وهو ان تضع الما في قوعه ثم التي فيها
الاكليل فانه يغور ويغلي من غير نار وكما لا سبق سعة
ثم قطره مرة واحدة فانا الما تجمد كدهن السمك فخذ
هوا الى الحبي وهو الحما من الذي ليس هو معلول ثم يجرى
الاكليل في اسفل القرعة فهو الارض البيضاء
الجمية واعلم ان الحكماء ادواصلوا هذا عمل
التركيب فلم يبق لهم دون ان يدخلوا عليه جسداً

رادوا

ثا بتا ما سكا لان ثا الا لحي طابرو الارض الصاع
 كذلك ولا يمكن ان النار تستقر بذاته فافهم الجوان
 الحان وبرواجسد اطاهر الى ان صا وفي قولها شمع
 ليسوع الامتزاج بهما ويسمونه النحاس الرابع
 وهذا النحاس لا تحرقه النيران الشديدة كما قاله
 الحكيم لا تقدر لنا والشديده على هذه اجزائه ونما
 يحال عليه بقراية ليدخل كاهن لاله الشمع وقا
 في وصفه بيون البرهني يا بني الملكة ان النحاس كان
 من النحاس الاول يعني تكونه من الشمس ثم قار عليه
 الطبيعة تدبره حتى تكاملت فيه اجزاءه باعتراف
 التدبير وتكررت بدوام الطبع على مرور الزمان
 وصار هرا لا يمتزج ولا تاكله النار لما فيه من
 الاخر المتلذزة وهو ابن النار بالحقيقة والافضل
 وهو النحاس الذي وصفه الحكما وعظموه واعلم ان
 الحكما اجمعوا هذا المخل كما حفظوا الاول والاخر فاذا
 عرفت هذا النحاس من وصفه فاذا بهله لكتوب
 وصفه عمله ان فاخذ من الذكر المظهر في عمل
 الملكوت يكون عندك مدخرا وزن الجسد ثم
 اقسمه عشرا وقسمه فاعلمه به عشر شمس

بعد

بلطف النار فانه ليسوع ذوبه كالشمع ويحمر
 كالغفران واعلم ان هذا الجسد هو الجسد الجديد
 منه جزوا ومن الاكليل نصف جزوا ومن الماء الاخر
 ثلاثة اجزاء اقراءه كل الجوع على بعضهم واعلم ان في
 اصحابهم على بعضهم في هذا المزاج والتركيب غير من
 لم تكلم به الحكما الى الان فمن المتقدمين ولا
 من المتأخرين صوبنا لهذا السر العظيم فلو
 وصل اليه الواصل ولم يعرف هذا المزاج وكيفية
 عمله فانه يخطئ ولم يستر اليه الا الامير
 خالد بقوله فاستن النما واقدق الرمل فيه مع
 نحاس برقي لا ظما ومعناه ان تجعل الثلاثة
 اجزا من الماء الا لحي في القعدة ثم اجعله على نار
 لينة الى ان يبيض النما اقدق فيه الاكليل ثم
 اتبعه بالجسد الجديد فان الجميع الما يتناول
 ما احمر اللون لغلبة الجسد الجديد عليهم ثم
 يمسود جميعا سوادا مسكيا ليس كالسواد
 الاول ثم يدام في ان رواه ينقذ ابضا
 كالرخام فلهذا الكبير البياض على الوجه النجم
 ومدنه مائة وخمسون يوما وفي مائة وعشرون

جودة

سنة

وجودة

سنة

يوم ما قد جاء البياض في ثمانين يوما ولا خير فيما
 حاقبل ذلك فاعلم واعلم ان في هذه الدرجة
 ببطي في عقده فلهذه العلة اختلف الحكم
 من صبر عليه حتى ينفق بنفسه ومنهم من ادخل
 من الاكليل يسيرا فادخل على المركب مثل الخمر
 الاكل فانه سمه ببرقة من الزمان ولهذا العلة
 قال الحكماء ان حرارة العصب تاتي به في غير اوانه
 فانه احدث الالقا فالق من هذا السم درهما
 على الن من الاوقافه يعبر سما فاقا فان هذا
 الاوقافا على مثله فمرا فانه يقلب كسير انهم
 هذا الدرهم الفان الاحياء المملولة فمرا
 خالصا من الروا من الين من فضة العاصية
 واجسني روثقا ومحمية والسلام فاذ اردت
 ان ^{تصل} هذا الكسير لفرعي الى الرتبة الخمسة
 فاعلم ان درجة الكسير البياض منسوبه الى
 درجة الحيوان كما ان رمان المفصل في العمل
 منسوب الى البياض وكما ان السويدي لعقد
 الاول والتزوج ^{منسوب} الى المعدن فامدادا من عمل سوي
 اسان الفلاسة فاذ اردت ذلك فامزج هذا

في
 الكسير
 البياض

الا كسير القوي بمنزلة من الذكرا اول الظاهر
 الذي عدت فيه العمل المكتوم وزوجت منه
 وشملت الجسد الجديد منه ثم اجعل عبيها مثل
 ربع اعدهما من الاكليل يكون مدخرا عندك وعلم
 يا حي ان هذا العمل مكتوم بحيث عند سائر الحكماء
 من عهد آدم الى الان لم يتفقوا به وكفى
 اشتد الكتمان كما اکتوا الاول والحره الرشد
 كذلك اکتوا هذا العمل ولم ينكح احد من الحكماء
 عليه ما عدا العبدكي وصاحب كتاب درر الانوار
 المولانا الجديد علي حلي رحمه الله كما ذكره خلدكي
 في كتاب شرح المكتتب واعلم يا حي انهم قد
 اختلفوا في ارايهم في هذا العمل فانهم فمنهم من
 اعمل على الكسير البياض مثله من حمير الذهب
 المذكور ولم يدخل عليه اكليل او قالوا ان قوة
 الاكليل قد حصلت او لا عند تشبيب البياض
 بعد التفصيل ودخل ايضا في تركيب الكسير البياض
 فلا يحتاج اليه ومنهم من لم يشيب اولوا
 ان الاكليل لا بد من دخوله في تركيب البياض فلا حاجة
 الى التشبيب له بعد التفصيل وهذه الطائفة

تحتاج الى دخول الخمبر وهو الاكليل عند عمل
الاكبر للحمق فافهم اختلاف مذاهب الحكماء
من اول عصرك بين ابنا جنسك والسلام وكذلك
وقع الخلاف بينهم في دخول النفس على الاكبر
فمنهم من ادخل هذا الجزء الذي هو قد اكبر
البيان في سنة امثاله من الما الا لهي فامثل
احد كاليا قوت فسماه صفرا البيض والريق
الشرقي ويسمى الثلاثة الا على الداخل في اكبر
البيان الريق الغربي وبيان البيض فان هذا
الحامض اشرف من الما الا لهي بمراتب كثيرة ويزيد
في الحد عليه وشار الخمبر روحا في لا يحل له
في الما الا لهي فلهذا لا ينقله الا لكبر الخمر لا نه
يحتاج الى ملاطفة ويحتاج ان يدخل عليه في
ثني عشر سقية الى اربعة وعشرين ليلة تكبر
الالة وقد شكى صعوبة ذلك المؤلف الجدي في
كتاب المسحوق بالوعج القدسية وبعضهم من ادخل
الخمبر باكبر البياض وادخل عليه سنة امثاله
من الما الا لهي في ست دفعات فقط وبعض النوبة
السادة سنة الى فتمين ليحبر سبعة اقتسام على عدد

الكل كبا السبارة وهو حق وهذا العمل اسلم من المير
لانه فافهم فاذا مزج اكبر البياض عليه من خمبر
الذهب وربعه من الاكليل واقه كل واحد واحد
بمنزلة الجسد الجديد ثم غير وزن لكل واحد
عليه وزنه من الما الا لهي وعفنته بما يختار في الخل
ولا اختصار ثم اذبرت ذلك ونظرت فيه فانك تجد
جمدا اسود كانا رقيقة واحدة وهذا السواد
انما مكتوم عند هولا يقوم كما ان السواد طار
في العمل المكتوم لا يتكلمون عليه فانه قلت ان
سرايق الحادة وهي الصريق الوسطى من صرق السواد
الاسود سواد من فاسد صادق ثم اذا استقرت السادة
فانه يكون ارق فتدخر من كل مرتبة شيئا لما ياتي
من ولاء اخر من اجل الخفا من الا في ذلك صرحا ثم في
السادة يخصص في الرابعة بصفر ثم في الخامسة
يحمر كما لسيلقون ثم في السادسة يحمر كالخمر
ثم في السابعة يحمر كالزخفر وسماه الخمر في
هذه الدرجة الثامنة بالزخفر لانه هو الذي
وهو الخمر باللسان السرياني فاذا تم هذا
العمل فاق فيه نصف ثمن لجميع من الاكبر وحمده

على نار لرمال فانه ينقذ سما نافذا واعلا هذا
لنقل الذي صكه احد من الحكا عمر الاميرة الذي نشو
حيث كان نصف لتسع الجميع بكمك للتقريب فافهم ولا سل
ليرمان فانه ينقذ اجعله على نار بعد ذلك ثلاث
ساعات حتى يخرج منه بقية الرطوبة وهي مفتاح
ويسمى لعم الهار لان النار له خارج ليرة
بالمنشبات لانه غريب وليس حبيب في عيبين
نه من جنس معدن ومو له ليس بغيره مناسب
مصلح فافهم هذه سما في المختلفة في الطاهر
المنفعة في الباطن التي اذا سمعها جمال الله
في وادي الحيرة ودهشتوا وضلوا متلا صبيها
وقد مدحو الحكا هذا الغريب وكذلك من
تمام العراق في قوله والغريب ايا دي لا كفاء
لها وهل يحازر على النعم بكفرن فالق
من هذا الاكبر حد اعلى الف من الحجر لظرو
وعفته يوما وليلة فانه يكون اكسير
متفتتا كالرمل لكنه يذوب باذنا الحرارة
وسموه رمل الجبل اتق من هذا الرمل واحد
على متد من الشمس والنق و حد من الشمس
على

على لغز من الذنبة فانه يكون ذهب ابريز
احسن من ذهب المعدن واعلا في الثمن وعلا
في المقدار اعز و ليق وانقر في الحجم ولهذا
حليم ذهب نعامت كالنبات في الحبل والذهب
كالنبات البسنا في واعلا ان الاكسير اذا
مكث في النار الثلاث ساعات المذكورة
وانقطع منه البخار يصير بلون الكبد انشوي
ولده مخترق اسود اللون وذلك من
شدة احسرة المتراكمة وزيادتها ولذلك
قال احكيم اوله اسود واخره اسود ويسمى
عندهم لبنا من ملوك الغرقيوي وهذا الثاني
كحرارة شمس الصيف من بين المقدار ميا
لان بعد كلة مقسم على فصول السنة فصار
الترويح الاول ولتعاليم الثلاثة المنسوبة
الى درجيد المعدن والى درجة زحل نارها
في مقدار حرارة الشمس شمس الشتاء في
ذلك الاثر فافهم هذه الاسرار واعلا
ما نتج بالترقيق الثاني وعمل الاكسير لبيان
فصارها كون هذه الرجع في وسط النهار فافهم

واما عمل اكبر الحرة فكثرة شمس الصيف
فافهم هذا المبنيان وهذا القانون واعرف
ترشد و علم يا اخي انك اذا وصلت الى هذا
المحل فقد جويت الكثرة الا عظم فان شئت
ان تنصف نفسك وان منيت الزيادة والتعدي
في العمل والمأخرة والاصلاح على ما في هذا السقي من
الاسرار فثم عمل اخر بعد هذا التمام يقال له
سبب التضعيف قد كتمت الحكمة غاية الكتمان
كما كتموا اول العمل وانا ان شئت الله تعالى ونعمه
لك حق لا يكون لك علينا حجة تخرج بها ونقول
انك اذا اردت الوصول الى علم التضعيف
والمعرفة وهو نصف العمل فخذ وصفته
ان ياخذ مادة جديدة وتخرج منها ماء
الاخر وتصعد الارض كما تقدم في اخر نصف
من العمل الاول من التدبير المتقدم ذكره في اول
الرسالة فاذا وصلت الى هذه الدرجة فابدا
بتركيب الاجزاء ويسمونه تركيب التضعيف
وتنقسم الى قسمين تضعيف اسير البياض
واقسم الثاني تضعيف اكسير الحرة وكل قسم

ينقسم من هذين لاثنين ينقسم الى اربعة اقسام
وهو مستقل بذاته ويخرج بيسر معرفة سر
التضعيف وقد كتمت الحق غاية الكتمان
وخلطوا فيه ورمزوه وورقوه في المصاعف
ولم يذكرود الا بحفي الاشارة لا بصرح العيان
كي لا يقع عليه احد الا من عداد الله اليه ومن
نذكر ما احدثه ونخمس ما يردوه بعزيم القول
لا خفاء المسلمين حق لا يكون لهم علينا حجة
يحققون بها والله هو المعني لما في علم
ياخي ان القسم الاول تضعيف اكسير
البياض وهو انه اذا فرغ منك و اردت ان
تكثره من غير تعب في تدبيره فخذ ما عملت
من اكسير البياض وادخل عليه مثل نفسه من
الاكليل وثلاثة من اما لاهي فيكون الاكسير
في هذا التركيب بمنزلة الجسد الجديد ثم
عنه خلط وعقده بيمينه مثل العمد وان
شئت لا تحصارا فاحضروا شئت الزيادة
له جميعه بعد لعقد بمنزلة الجسد الجديد
فنابطه ثم ادخل عليه الاطير ونا

لا احيى بالوزن المتقدم وحمل واعتقد واهل
 اجزاليوم القيمة ومن هذا المعنى قال الحكماء
 لا نهاية للعقل لا نهاية للطرح لا نهاية للعقل
 في الاثبات الى ما لا يحصى لحد كما قال الحكماء
 للملك بعد ان ذكر سر التضعيف اعلم ايها الملك
 ان هذا الاكسير بعد التضعيف ان الدرهم
 منه عيال ما بين الحافقان وشرب لنا قبالا جل
 الذي لعب بالمتطرح مع الملك وعلبه فتمناه
 الملك فتمنى عليه ان يعطاه رزمة اشترى
 من ادرهه اي يعطاه عدد البيوت
 فاستغفر الملك ذلك او لا فلما ضاعف له غدا
 خزائنه وسم يبلغ هذه الدرجة الا باجماع
 ومجاهدة فاحفظ قدر ما سارا بيك وهذا

اخيرا انتهت اليه الامال
 والحمد لله على كل حال
 تحت الرسالة والحمد
 لله رب
 العالمين
 م

بالتمام والكمال والحمد
 وحلى الله
 بنى عليه

بسم الله الرحمن الرحيم
روى عن جعفر ابن محمد الصادق عن زهير
ابن منبه عن كعب الاحبار رضي الله عنه
ان موسى عليه السلام لما خرج اليه
من اجاب الله عز وجل استخلقوا خاه
هارون عليه السلام علي بن اسير
ثم صعد فوق جبل الطول ينتظر امر
الله سبحانه وتعالى اذ يجي يوما
وهي شهر ذي القعدة وعشرون من
ذي الحجة كذا صح عن اصحاب النجاشي
والاجابة فلما كملت الاربعون يوما
تجلى الله عز وجل وقال يا موسى
اسال عما شئت قال موسى يا رب فاني
قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو
علي

علي كل شيء قدير قال يا موسى انك
له عشر حسان واسمع عنه عشر بيت
قال موسى يا رب فما لمن صدق الله علي
يذكره عن ظهره قال يا موسى انك
له مثل قطرة قطرة من جسد حنة
واسمع عنه بكل قطرة سبعة واربع له
في رزقه قال موسى يا رب فما لمن
تصدق من جلالك قال انقلبه
سبزانة وارفع عنه سبعين باب من
الارض قال موسى يا رب فما لمن تبارك
من ذنبه قال يا موسى اغسل عليه
من الذنوب والخطايا قال موسى
يا رب فما لمن قرا اية الكرسي عشر
مرات قال يا موسى انك له الوعنة
والوعنة الف سبعة قال موسى يا رب

فما لمز قضي اعبي سا حننه فاه بانو
التب له بكل خطوة حسنة واسمع
عنه بكل خطوة بيته قال موسى يارب
فما لمز ترك الحرام خوفا منك قال
اعوضه من الحلال اكثر منه وابدل
ببائنه حسنا قال موسى يارب
فما لمز يرفع الاذي من الطريق
قال يستغفر له الحيي قال موسى
يارب فمن ذي الهة الحسنة بعشر
والسيرة بواحدة قال تلك امة محمد
حبلي الله عليه وسلم قال موسى يارب
بما نالوا ذلك قال بركة محمد قال
موسى يارب اني اري الحيو كله في
امة محمد فاجعل من امة محمد
قال يا موسى كذلك كتبت في اللوح

المحفوظ

المحفوظ قال موسى يارب اني اجد في
التوراة امة يقتل الله منهم في كل ليلة
من شهر رمضان سبائة الف عتيق
فاجعلهم اميني قال اوليت امة محمد علي
الله عليه وسلم قال موسى يارب
اي عبادك اخشع قال الذي يتقشعر
جسده عند تلاوة القران قال موسى
يارب اي عبادك اقربني قلبا قال
يا موسى اكثرهم ذنوبا قال موسى
يارب اي عبادك احسن قال احسن
خلق وعمالا قال موسى يارب اني
اذا رجعت الي بني اسرائيل فيسلوني
عن كل صغير وكبير وانا اسألك
عن كل ما يقع في نفسي قال يا موسى
اسأل عما تشيت والا اجيبك الي

ذلك قال موسى يا رب فما لمن قسرت
مسلمًا قال ادخله النار واعذبه عذابا
البها قال موسى يا رب فما لمن انجس
الحكيل والمبذون قال يتقلب في
النار ولا يستجيب له دعا قال موسى
يا رب فما لمن عاش في الحرام قال
يا موسى يهود عوايده قال الله عز
وجل يا موسى قل للمظالمين لا يذكريني
فات ذكرني وبالعليهم قال موسى
يا رب فما لمن يشرب الخمر والميسر
قال يا موسى يموت ملعونا ويبعث
ملعونًا سكرانًا يوم القيامة
قال موسى يا رب فما لمن اغتاب
مسلمًا قال احول حسنة الى كتاب
ذلك المظتاب قال موسى يا رب

فما لمن

سك
فما لمن حلفوا ذبا قال يا موسى اجعل
لسانك بين جرحهم قال موسى يا رب
فما لمن يخافهم اسر الله حتى ابرأته
من صدقتهما قال يا موسى اعوضها
من حسنة واحمله او رازها قال ه
موسى يا رب فما لمن ظلم اجيرا في
سلوته قال يا موسى احرم عليه جنيني
فلا يراها بهيمة ابدا قال موسى يا رب
فما لمن استخف بمسكينا قال يا موسى
اسلط عليه النار من كل جانب فتقرب
وجهه قال موسى يا رب فما لمن قرا
قرا سورة الاخلاص مائة مرة قال
يا موسى اكتب له حجة وعمره وعنفه
زقته وصيام سنة قال موسى يا رب
فما لمن قراها الف مرة قال يا موسى

ذلك شترى نفسه مني وبعني في
السموات وارض عتيق الله واعفوه
دعوه ولولا ذلك مثل زبد البحر وعدد
سماوات الكاسين قال موسى يا رب
فما لي غسل ميتا قال يا موسى اغسل
ما عليه من الذنوب والخطايا قال
موسى يا رب فمال من تبع ميتا قال
يا موسى كتبه بكل خطوة حسنة
قال موسى يا رب فمال من بني لحي
مسجد اقال يا موسى ابني له قصورا
في الجنة قال يا موسى يا رب فمال من
قرأ كتاب العزيز قال يا موسى يمشي
على الصراط كالبرق الخاطف ويدخل
الجنة امنا قال موسى يا رب فمال من
بروا اليه قال يا موسى ان دعائي
اجبه

اجبه وان سألني اعطيه وبارك
له في رزقه قال موسى يا رب فمال من
احسن الي عياله قال احسن اليه في
الدنيا والاخرة قال موسى يا رب
فمال من اكرم خليفته قال يا موسى
ابارك له في رزقه وفي جميع ما يتقرب
فيه قال موسى يا رب فمال من ذكر
عند صلوع الشمس وعند غروبها
قال يا موسى اكتب له بعدد ذكرك
حسناق ومع عنه بعدد ذكرك
قال موسى يا رب فمال من استغفر
بالاسحار قال يا موسى يستغفر
له ملايكي ويسانق الراجحة قال
موسى يا رب فمال من دعا الناس
الي صاعقه قال يا موسى جزوه

عندي افضل الجز قال موسى يا رب
فما من اعان حاجا علي حجة قال ه
يا موسى اعطيه من حجه واخلف عليه
اجرها انفق له وجهي قال موسى يا رب
فما من كساعريانا قال يا موسى يا رب
السه من ثياب الجنة قال موسى
يا رب فما من اطعم مسكينا محتجا
من طيب طعامه قال يا موسى
اكتب له ما يثقه حسنة قال موسى يا رب
فما من كذب نبي من انبياءك قال
لا يخرج من الدنيا حتى يوي مقامه
في الدنيا يا رب سليمان موسى في
عظمة الله عز وجل قال موسى يا رب
اذا انت قال يا موسى يا رب
قال يا موسى وما الفرض قال يا موسى
خلقت

خلقت به اربعة نوار نور ابيض ونور
اصفر ونور احمر ونور اسود ثم خلقت
العرش ثلاث مائة الف قابضة
وخلقت ثمانين املاك وحملتهم حيلة
العرش حول كل واحد منهم مسيرة
الف عام وخلقت بين كل قابضتي
ثلاث مائة من الخلائق واما امرتهم
ان يتفقروا لامة محمد صلى الله
عليه وسلم قال موسى يا رب واجعل لي
مصرهم نصيبا وحظا قال قد فعلت
ذلك قال موسى يا رب فما فوق
العرش قال الكرسي قال وما الكرسي
وما سفته قال يا موسى السموات
والارض عند الحنة كحبة خردل ه
ملقاه في الحنة فخر موسى عند

ذلك مفتشاً عليه فلما فات قال هـ
سبحانك ما اعظم شأنك قال موسى
يا رب فما نخت الصخرة يا رب موسى
لا شيء قرا من الذهب دحمر
كل فخر منهم فذل الدنيا لا شيء
مرة واحشهم من رحمتي هـ
فاذا كان يوم القيامة قسمتها
على محمد وامته قال موسى هـ
يا رب يا انت قريب وانا جيك امر
بعباد فتناديك قال يا موسى انا هـ
فوق الفوق وعظمي تخت هـ
انت وانا اقربا ليد من حبل الوريد
فنبجاني ما اعظم شأنني واعز هـ
سلطاني ولا اله عني يا رب
مسالك مدسيه في غامض علم الله

عز

هـ عز وجل قال موسى يا رب من تشاء
خالق العرش وعتري والسموات
اي كنت قال يا موسى كنت على درة
بينهما مسيرتها خمس مائة عام
قال موسى يا رب قبل الدرة اي كنت
قال يا موسى كنت على فورة امسكها
فما منبت الصير في لسانها قال موسى
يا رب فاي نكدة لية قال يا موسى
كلمتها كلمة واحدة فارتفعت
وذايت من هيبتي ثم صارت ما يشم
فطرت اي ذلك لما فارتفعت وازد
واضطربت بلا موج من خشيته
فجهلت من دحانها السموات
ومن زبدتها الارضين ومن امواجها
بحار وقت للسموات وارض

اتباعه وعاوكرها قالنا انما يصيب
وبقية الدرة وهي شجرة بيت
مقدس وصهيون التي انا
وجئت عليها الخلايق يوم القيامة
وهي من الفضة البيضاء قال موسى
يا رب هل تنام قال يا موسى املأ قدحا
من الماء وقف بين ساعة ففعل موسى
كذلك فابقي الله عليه منوه قطار الفرح
من يده فانكسر واندفق لما قال
الله تعالى يا موسى وعزتي وجلالي
لو غفلت عن السموات والارض
مرفوعة عين لو قم بعضها علي بعض
قال موسى هل خلقت خلقا يسفك
قال يا موسى قلب عبد المومن
يسفك لان لا يروح من قلبه وانا
عند

عند من عبدي اذ ذكرني ذكرته واذا
دعاني اجبته واذا سالني اعطيت
قال موسى يا رب اين احبك قال يا موسى
عند المنكسر فلو لم يالكسرو
يا رب لا اله الا انت وحدك لا شريك
لك فاخبرني عن اول مخلوق خلقت
فبدا الدرة والعرش والكرسي قال
يا موسى قففة قبضة ثم توريت
سخرت ما كوني حبيبي محمد علي
الله عليه وسلم فهو اول خلق واول
من بيعت يوم القيامة واول من
روحه عند العرش والكرسي بنان
مائة الف عام واخر من يمد بالرسالة
قال موسى يا رب انت تقص وترضي
قال نعم يا موسى قال موسى يا رب

وما علامة ذلك قال يا موسى اذ
رضيت علي عبدي ارض عنه خيرا
يوم القيامة واحب فيه جميع الخلق
واجعل له سبيل لي طاعتي وارزقه
في الدنيا وانظروا اليه بعيني عنايتي
وشر عليه سعة رحمتي وذا
عنيت علي عبدي امرقه عن رحمتي
واضيق عليه سبيل طاعتي حتى لا
يأتى منها شيئا واشغله بالذنوب
مسيبيل موسى عن كل مرعضة قال
موسى يا رب اين اسلك عن كل ما بقى
في نفسي قال قد اجتهدك فاسألني
ثبت قال موسى يا رب سبحانه ما احسن
تسائك وما انت بسوء علي عبد
عصاك ثبت البيل وانا اول المؤمنين

فاغفر لي

فاغفر لي ورحمتي يا رحيم يا رحيم
قال الله عز وجل كنت وحدك لا شريك
لي ولا شريك لي شيئا من قبل قال يا موسى
وخلقت ثمانين مدينة من القضاة
ايضا وجعلت بعضها فوق بعض
عرض كل مدينة مثل الدنيا وما عليها
وما فيها وملأت المدائن السبل
حب خردل وخلقت طيرا بيض وقلت
له اذا اكلت من هذه المدائن ازلتك
لموت وجعلت ذلك الطير ياكل في
كل يوم حبة خردل ثم في كل جمعة حبة
خردل ثم في كل سنة حبة خردل ثم
انه عند اكل خرجه بكى وفادى وصاح
الويل من سكرات الموت ثم مات
في المدائن في كل مدينة ثمانين

في كل مدينة ثمانين رجلا من بني
 ومن الانس ومن الملائكة وعمر
 كل واحد منهم اربع عام ثم عصا بني
 رجل منهم فضربت المدابن عصفها
 فوق بعض نجفاتها فادنا وقبل دعا
 ثم خلقت القلم بعد ذلك كله بنسيفي
 الفعام وولدت له الكتب ما هو بان
 الي يوم القيامة ثم خلقت بعد ذلك
 الموح المحفوظ قبل السموات
 وارض والحبة والدار ثم خلقت
 الحن من تار سمويه ثم خلقت
 من عظامه كبره ثم خلقت
 اياك دم من طين فعمل عصفيت
 ذلك كله يا موسى فخر من
 عنيه فلما فاق قال سبحانك تبت
 اليك

اليك و تار سمويه فاعقريه
 و رسم يا ارحم الراحمين
 وصلي الله على سيدنا
 محمد وعلى اله
 وصحبه وسلم
 امين امين

٦٠

٦٠

هذا الكتاب في قصة ابليس وقصة

~~الجنة والنار~~

~~والجحيم~~

~~والجحيم~~

~~والجحيم~~

~~والجحيم~~

~~والجحيم~~

بسم الله الرحمن الرحيم
روى عن انس بن مالك رضي الله عنه قال
بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس عابثة
رئيس الله عنهما وعنده جماعة من اصحابه وهو خيرهم
حدث ادم عليه السلام واذ بعنادى ينادى
من نحو باب السلام عليكم يا اهل بيت النبوة
ومعه الرسالة انا ذنوبى بالدخول فقال النبي صلى الله
عليه وسلم تعرفونا من هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم هذا ابليس بلعين قالوا
الخطاب رضي الله عنه انا ذنوبى ان اقبله يا رسول
الله قال يا عمر انا الله سبحانه وتعالى جعله من المنظرين
الى يوم القيامة ولو مات اليوم ما كان على وجهه اودى
مريضنا لوط الدنيا ولو على اخرة قال نجسه قال
اجيبه قال يا امام عمر اخرج الى السوق فخرج الامام عمر
والناس باهتين مثل النحاس لا يبيع ولا يشتري ولا

اخذ

اخذ ولا عطا وهم ساكتون فخرج الامام عمر رضي
الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما رايت يا امام
عمر فقال رايت الناس مثل الكادي ولا احد منهم
يبيع ولا يشتري ولا يتكلم فقال له اطلقه يا امام
واخرج الى السوق فخرج من اطلقه وخرج الى السوق
فنظر الناس كانوا في بيعهم وشرهم واحد
وعطاهم وكونهم كفادتهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم
دعه يدخر يا امام فادخله لودم عمر فاذا هو شيخ كثر
الحمية فعارضه شعرا نكاذبا بالخيل عين مشقوقا
على طول انفه فقال السلام عليكم فلم يرد عليه احد على طول
مرات فقال السلام لله يا محمد فقال النبي صلى الله عليه
وسلم هو كما قلت ولا كنت عند الله وقد بعثك الله
سبحانه وتعالى ما جابلك اليوم اينا وما حاجنا وقال
يا محمد انك معصوم مني فلا تسير لي عليك قبضا
انا احوالى العواذ هتف لي هاتق من السما وقال
ان ربك يا مرنك ان تلقى محمد وتقول له الحق بكل
ما سالك عنه ولا تخفيه شي من جميع ما يبذلون
ايبت ذلك خدمت غرضك وسلطانك وحرقت

اركانك وجعلتك وماذا قال النبي صلى الله عليه وسلم
اخبرني من ابغض الناس اليك قال انت يا محمد
وكيف ولا ابغضك وانت الذي قد عظم الله
تعالى بك خلق كثير من الناس وانت سبب
رحمة الله تعالى وانت الذي قطعت ما بيني
وبين الناس وبطلت على كبري ورويت على
امرئ قال النبي صلى الله عليه وسلم من ابغض الناس
عليك من بعدى قال ابو بكر الصديق قال ولست
تبتغيه قال لانه اختارك على نفسه وانفق ماله في
حب الله تعالى وحب رسوله صلى الله عليه وسلم وسد
الثقب الفار بكعب وخلق في الصالحات الله
تعالى قال النبي صلى الله عليه وسلم من ابغض الناس
اليك من بعدى قال عمر بن الخطاب قال ولم تنفضه
قال لانه اذا قتل وانما من المنظرين وجسني فنظر
العالمين حتى اطلقني قال النبي صلى الله عليه وسلم
من ابغض الناس اليك من بعدى قال عثمان ابن
عقاف قال ولم ذلك قال لانه جمع القرآن ونزل به بالسرا
والاعلان قال النبي صلى الله عليه وسلم من ابغض الناس

اليك

اليك من بعدى قال علي بن ابي طالب قال ولم قال لانه
مقادي وفي هذا سبب الله تعالى ونصر دين
الاسلام وكسر الاصنام وكنت ادخرى لافناء
واكلهم لكفار والمشركين ليردادوا كفرهم قال
النبي صلى الله عليه وسلم ومن ابغض الناس اليك من
بعدى قال شبيب بن ثابت قال نعم قال نعم بعض
الناس اليك من بعدى قال سلطان عمار قال نعم
تبتغيه قال لانه اذا عدل يوما واحدا يعاد لعباده
ستين سنة قال النبي صلى الله عليه وسلم من ابغض الناس
اليك من بعدى قال فقير صبور قال وما غابت صبره
قال لا يتكلم الضرورات الى ثلاثة ايام قال النبي
صلى الله عليه وسلم من ابغض الناس من بعدى قال
عني شكور قال وما غابت شكره فلا عفا من صلا
وبذلها طاعة الله تعالى وانت تعلم يا محمد ان
كل شجرة في الجنة ولها اخضران في بها
الاخضر الى الجنة فكل شجرة اخضر عدو قال النبي
صلى الله عليه وسلم من ابغض الناس اليك من بعدى
قال سالم بن عبد الله قال وما غابت وزعه قال قلت

كلامه وحفظ فرجه ولانك وانت تعلم يا محمد
 ان العالم الواحد شدد على من الف بغير كيف
 لا يكون ذلك والعلم سيف الله في ارضه
 ويقطعون بين الملوك والحرر وبين المؤمنين
 ولو لا العلم لردت امتك الى الجاهلية ولا كنتم
 ينصرونهم ويهدونهم ويروونهم بالمعزة وبالسيف
 فقم عن المنكر وان طالب العلم لا يسقط طريق لهوى
 ولا ملك في السماء ولا خوف في الأرض لا يستغفر
 لطالب العلم قال النبي صلى الله عليه وسلم من اقبل
 الناس اليك من بعده قال المقيم على الصلوة
 قال ولم ذلك فتعاضدوا لولا ان ملكا من كتاب
 له الشواب كرام مصلين ما دام على طاعة ومن كان
 كذلك لا يعرف ساعرا ولا نفقة صلاة في جمعة
 فهذا حديثي عفا قال النبي صلى الله عليه وسلم من
 دعص الناس اليك بعده قال لرجول يهدى بالحلل
 يتبع على عياله وانت تعلم يا رسول الله الميت الذي
 اذا ذكر اسم الله فيه اتسع باهله ويزداد خيرا ولا
 شيء بعض الى من احب ان ترفى روجه وتحفظ

فرجا

فرجا وتلزم يستها وتعبد ربها قال النبي صلى الله عليه وسلم
 كيف تكون اذا منعتوا مني الى الصلاة قال يا محمد تأخذ
 في الجاهل ولم ذلك قال لان الصلاة تنهي عن الفحش
 والمنكر اذا قرأ القرآن اربوب كما يذوب الرصاص
 على النار قال ولم ذلك قال هو القرآن من قرأه بمصدق
 نية بخاء الله تعالى من علم الدنيا وان لله عز وجل لا يعذب
 قلب من وعى القرآن قال النبي صلى الله عليه وسلم كيف تكون
 اذا فرجوا من حاجين ومعتز من قال اكون مقيدا مقلدا
 بالاعمال قال ولم ذلك قال لا فهم اجابوا دعوة ابراهيم
 ومن اجاب دعوة ابراهيم فقد نبرأ من عبادة الاوثان
 ومن نبرأ من عبادة الاوثان فقد ارضى ربه وعطاني
 ومن ارضى ربه سلم من عذاب السيرين وانت تعلم
 يا محمد اني بغتم احد لغتي يوم عرفه لارسله يصيب
 فيه الرحمة كعب المطر على الارض قال النبي صلى الله عليه وسلم
 كيف تكون اذا صاموا مني قال لم ارجح ملجوا مدحورا
 حتى يقطر قال ولم ذلك قال من كان الصوم جنة
 العبد وسريرة بينه وبين ربه ووفرت محو لا يهوى
 العبد يوما واحدا لفعله ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم

كَيْفَ تَكُونُ ذَا تَصَدَّقُوا مِنِّي قَالَ يَا مُحَمَّدُ كُونَ
بِمَنْ أَخَذَ مِثْلَكَ وَاشْرَفَ نَفْسِيَنِ النِّصْفَ لِمَوْلَى
فِي الْحَجِّمِ وَالنِّصْفَ التَّالِي فِي الصَّغِيرِ قَالَ وَلَمْ يَذَلِكْ يَأْبَدُ
أَنَّهُ قَالَ يَا مُحَمَّدُ أَسْتَثْنِي أَنْ تَصَدَّقَ فِي السَّرِيفِ
عَضْبُ الرِّبِّ وَفِي صَدَقَةٍ سِتَّةَ حَصَالٍ الْأَوَّلُ بِيَارِكُ
وَالثَّانِي رِزْقُهُ وَمَالُهُ وَالثَّالِثُ يَدْفَعُ لَهُ عَنْهُ لِبَالٍ
لِلْحَسَنِ وَالصَّحَّةِ وَالسَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ وَرَدُّ الْأَمَانَةِ
وَالصَّدَقِ وَالصَّبْرِ وَالتَّوْبَةِ وَالزِّيَادَةِ وَالْفَقْدَ عَمَّا
وَسَوْفَ يَكُونُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالرَّجَاءُ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى تَسْلِيمُ
لِحُجْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَالذَّهَبُ الدُّنْيَا وَالْعَبْدُ وَهُوَ زِدْ
لِلْمَعَانَةِ وَالنَّفْسِ وَالسَّوَادِ عَنِ شَيْءٍ لَا يَدْعُوهُ الدِّينُ وَبِرَّ
أَبَوَيْهِ وَالْعَقْلُ كِتَابُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَدَّ الْأَعْرَابِيَّ
فَمَا قَاتِلُهُ وَالنُّوْصُوعُ وَالْخُشُوعُ وَالسَّمْعُ وَالطَّاعَةُ
لِلْأَوَّلَى لَا مَرْمُوكُمْ وَالنَّسَبُ فِي الْعَنَابِ وَالسَّيِّئَةُ وَحِفْظُ
الْمَجَادِدِ لَا مَرْمُوكُمْ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمَكْرِ وَالِاسْتِمَاعُ هَذِهِ دَسَائِبُ
الْأَمْعِ الصَّبْرِ التَّوْفِيقُ فَعِنْدَ ذَلِكَ بَنَسَمُ الْبَنِي صَلَّيْ
عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ وَقَالَ لَقَدْ أَخْبَرْتُكَ بِالْحَقِّ فِي الدُّنْيَا تَوْفِيقًا وَتَدْبِيرًا
لَهُمْ فِي رِيَاضِهِمْ هَذَا وَأَنْتَ بَنِي اللَّهِ وَجَبِيهِ وَمَقُودُهُ
مِنْ خَلْقِهِ وَصَاحِبُ شَفَاعَتِهِ لِمَنْ يَبْتَغِي مِنْ عِبَادِهِ

وَنَدْعُوهُ

وَنَدْعُوهُ إِلَى مَا يَسُرُّهُ بِهِ رَجَاوَانَتْ تَعْلَمُ يَا مُحَمَّدُ
سَمَاءُ اللَّهِ وَتَعَالَى أَذْءُ عَطَا فَلَاحَ مَالٍ لَهُ وَإِذَا مَنَعَ وَلَا
مَغْفِلِي لَهُ وَإِذَا قَضَى فَعَلَا مَغْفِلِي لَهُ وَهُوَ تَعَالَى
قَالَ لَقَدْ سَجَدَ لِي أَدَمُ وَلَمْ يَرِدْ لِي دَوْلَادُ لَهَا نَ كَأَنِّي
قَارِئُ لَدَمٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ وَهُوَ
يَعْلَمُ أَنَّهُ يَأْكُلُ مِنْهَا وَارَادَ بِهِ ذَلِكَ وَفَعَلَ أَعْرَضَ وَهَكَذَا
وَلَا كُنْ يَا مُحَمَّدُ مِنْ حَقَّةٍ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَوْ نَتِ
تَنْقِذُ مِنْ فِي النَّارِ وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلَّقَ الْحَنَّةَ وَخَفَ
لَهَا أَهْلًا وَجَعَلَ الْأَنْبِيَاءَ دَلَالًا عَلَيْهَا وَجَعَلَ
الْعَمَلُ عَلَى رِيقِهَا وَهُوَ تَعَالَى حَقُّ الدُّرُودِ وَحَقُّ
لَهَا أَهْلًا وَجَعَلَ دُرِّيَّةً مِنْ رِيقِهَا لِيَسْمُوَ الْيَوْمَ فَقُودُ النَّارِ
الْيَوْمَ قُودُ الدُّنْيَا وَنُفُوسُهُمْ إِلَيْهَا سَوْفَ وَقَدْ أَرْجَى اللَّهُ
سُجْدًا وَتَعَالَى إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ كَذَلِكَ يَضُرُّ لَدَمٍ
بِشْءٍ وَبِهِدِي مِنْ يَشَاءُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَدْرُونَ
بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَاتِ لَعَلَّكُمْ يَرْجِعُونَ وَأَرْعَوْعَ هُوَ
التَّوْبَةُ وَلَا تَوْبَةَ لِمَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ
وَقَالَ مَنْ يَهْدِي اللَّهُ فَمَا يَهْدِيهِ قَالَ مَنْ يَهْدِيهِ
أَفْكَانُ اللَّهِ قَدْ ارَادَ أَنْ يَهْدِيَنِي وَأَرْشَدَكُمْ وَتَقْدِيرُ
وَسَعْدَكُمْ وَأَهْلَكُمْ وَالشَّقُّ مِنْ شَيْءٍ فِي بَطْنِ أَمَةٍ
وَالسَّعْيُ مِنْ سَعْدٍ فِي بَطْنِ أَمَةٍ وَاللَّهُ لَيْسَ بِظَلَامٍ

للصبي يهودي من بيت بفسله ويضرب من بيت
 بعد ذلك وقله بالصف محيط قال له النبي صلى الله عليه
 وسلم متى مئة ضيقه مرحومة يفر منه لهم
 ذنوبهم ويؤكثون بنوياً واحدة ما لم يرتفع القوت
 او تطلع الشمس من المغرب فقال صدقت يا محمد
 ولا كى حدة لهم وموعد لهم واطورهم قاع لهم
 وابعد عليهم عليهم ورايدهم مرصافي يدب وفندك
 قال له النبي صلى الله عليه وسلم في الامارة الي محمدك
 عليهم يا عدو الله قد ذكر الله تعالى وقرئت القرآن
 فيه يفر من يه وهو جنتهم من قال في يدوك
 قال صهيل الخيل في سبيل الله تعالى في رفايقهم رسله
 قال كثر الاستغفار قاز في الخزي وجهك قاز صدقت
 السر قال فما يكسر ظهرك قال المفازي في سبيل الله
 تعالى قال فما يكسر عينك قاز سائر نوله
 قال في يهو قلبك قاز جمالت العلماء قاز في حبك
 على وجهك قال لم يؤذن قاز في صريب عليك قاز
 قال قرئت القرآن قال في الذي يدخلك تحت ملائكت
 السابعة قال الذي يمشي الى جالس العلماء ويصبر
 ارحم قال فما يهرك خلك قاز سايب من الزنب
 قال فما يبطم وجهك قاز ابدى يقض بصم من

في
 معربها

في ر

عارم الله تعالى قال في يهلك عليك عشتك قال من اوف
 والكبر واليزان قال في يهلك بالغدا والامال
 قال الذين يكرهون الله قيا ما وقعوا وعلى جنويعهم
 على فاني القراء هو الذي لا يرجع يقوته من ظم
 كذا درس نوحا ومعه قطع ظهري ربا ربا فار من
 بعيمك قال تارك الحرم قال في يوربك قال صيب
 الصيف الا دور في الصلوة قاز في شره قال الشيخ الزني
 قال من هو صديقك وخبيلك منهم قال يا محمد خاوان
 اكرم عليك شي يحلني الله رما اما صديق وخبيل من ضل
 شارب الخمر ما بين وبينه فراق هو اخي وانا طوه وهو فري
 يا قريبنه لم يبق فاذا اتاب صار جيب الله وجيبك
 يا محمد قاز من هو خزانك قاز طغفمين الكيل واليزان ولذبة
 يا طول امور ابينا في ظلمنا واجههم عندي من اذ اقبل له
 النبي الله غضب قهاكة في حربي قال قاز ابا سدة قاز اربا
 قاز من اذوا خلك قاز ارايات من الف قال فما حركك
 قال البهتان وقور الزور والكذب والديان الحاست قاز
 قاز طعامك قاز ما يركر اسم الله عليه قاز اعدو الله قاز
 خيلك قاز اصحاب القيل وقال والدم والعب اسعدك

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دسوك قال الخاف
الذي يحسن للناس بالكذب والكفر الى طر قال رقيقك
قال انديب وفي طلب اخرم قال من قرء عنديك قال
الذي يحلف بالطلاق ونوكان صادق قول ربه ذلك
قال ربه يعود بان على الطلاق حتى ينفق زوجته
وسمى بغيره بقاء زوجته معه في الحرام ولا داء اوله
قال ومن انديك قال من يؤخر الصلاة حتى يخرج وقتها
قال فمن اكرم الناس عليك قال الذي يامرون بالحق وسكر
والذين يرمي البعداء والبغض بين الناس ويقولون فيهم
ما لم يكن قال فمن فضيل الناس عندك قال الذي يظلم الناس
فغير الحق قال من هو اقرب الناس اليك واحسنهم قال
تارك الصلاة من غير عذر فهو عندي وشارب الخمر
ومع كنائس كلهم سوى واليه اركن ومعهم استميت
قال فابن سبيلك قال الخاف قال ابن جليس في الاسواق قال
فما ارباك قال المزمار وكلام الفتي قال فاي الامار
انفض اليك قال صبرة الضياء صيام لايام البيض قال
فلتسم النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال له يا عبد الله ثم عبد الله
ثم قال سنة قال يا محمد عبدك في كرسى او حماسية عام
وفي الارض مثل ذلك فتكون الجمل سبعة الاف عام ثم

كانت

كانت الخاتمة فاقري قال فاي الرجال اقرب اليك
قال المراءى قال فاي النساء احب اليك قال التي تمشي
مكتوفة الوجه والراس قال هل سميت منك احدة انفس
قامت هم قال لا نبيا وبنت فاعلم يا محمد قال هل سميت
منك دمرا باقا فاعلم قال من حق قال من بليت عمران
واسية زوجة فرعون وحديجة زوجة جدك من وقت
السحرة وفاطمة ابنتك لم اقد عليها قال فاير
في الحضرة لاله الا الله محمد رسول الله ففقط اللعين
حتى امثلوا الدار عليهم حفرا وزفير او يقول جلوا
سبيلى فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال له اي الرجال
سليم منك قال رجل لم ينظر الى فرج حرام وبنت فاعلم
يا محمد ان النظر مني سموم وسمي لم يخطي ربه الا
عباد الله المخلصين اي الصالحين ليس لي عليهم سلطان
والنساء هن مصيدي والنظر اليهم فتنة اسرع من
الح البصر قال له النبي صلى الله عليه وسلم فاي الرجال احب
اليك حب شديدا قال الفتي الفتي الفتي والفتي الفتي
والعالم الفاسق الكاذب وابغض الى النبي عافى ربه
والعالم الورع يا محمد العالم الواحد اشهد على من الف
عابد عافى وامراة زانية احب الي من القامرات وجرة
غير الزنية ومرادى ان لا احد يقول من امتك لاله الا

هذه من الاستغارات

الله محمد رسول الله قال النبي صلى الله عليه وسلم ان راحة
 ربي لا تقفنا ابدًا وشفاعته الانبياء والشهداء والعلماء
 والصالحين ويعلم الله المتكبرين قال صدقت يا محمد
 لي سبعين الف شيطان مامت يوم الايام
 واقول عليكم بالعلماء فعند ذلك قال النبي صلى
 الله عليه وسلم اخرج يا العين وانت اشقى عيار
 الله جميعين تحت نصيحة ابليس على النعام
 والجمال والحد لله رب العالمين
 وصلى الله على سيدنا محمد
 وعلى اله وصحبه اجمعين
 على يد الضعيف عبد
 عبد المحسن
 الخافق

هذا اسماء الانبياء
 بسم الله الرحمن الرحيم
 نبينا محمد صلى الله عليه وسلم سيدنا
 عليه وسلم وعلى نبينا افضل الصلوة واتم التسليم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المعبود والملاذ والسلم على خير
البريد وعلى اله دوى النفوس الزكية إما بعد
فإن معاني الاستعارات قد ذكرت في الكتب وما
مفصلة عبارة الضبط فلادت ذكرها بحملة
مضبوطة على وجه نطق به كتب المتقدمين
ودل عليه زبر المتأخرين فنقلت فرائد
عوايد بحقيق معاني الاستعارات وما
وفرايبها في ثلاثة عقود العدد الأول
في أنواع المجاز وفيه ست فرائد الفريدة
الأولى المهار المفرد اسم العادة المستعملة
في غير ما وضعت له لعلاقة مع قرينة
مانعة عن إرادته إن كانت علاقته غير
المشابهة فنحاز مرسل والأفاس تعار اسمه
الفريدة الثانية إن كان المستعار اسم جنس

تعلق
هدية
ينابر
للأمة
الشاملة
العظيمة

أي

أي اسم غير مشتق فالاستعارة أصلية ولا
تستعمل لمرياتها في اللفظ المذكور بعد مرياتها
في المصدر إن كان المستعار مشتقا وفي تعلق
معنى الحرف إن كان حرفا والمراد متعلق بمعنى
الحرف لا يعبر به عنه من المعاني المتعلقة
كما استدل ونحوه وأكرر السجدة السكاكي
وردها إلى ملكية كما استعمله الفريضة
الثالثة ذهب السكاكي إلى أنه إن كانت
المستعار له محققا صا أو عقلا فالاستعارة
تحقيقية وإلا فهي سيلية وسكنى لك
حقيقته الفريدة الرابعة استعارة إن لم
تقترب بما يلائم شيئا من المستعار منه
والمستعار له فمطلقة نحو رابت أسدا
وإن قربت بما يلائم المستعار منه
فمربوطة نحو رابت أسدا ليد اطفالا وترقلم

وان قرنت بما يلائم المستعار له فبحر دة
نحو رايت اسدا شاكى السلاح والقرش
ايبلغ لاشتماله على تخفيف المبالغة في
التشبيه والاطلاق ابلغ من التورية
واعسار التزييح والتجريد اما يكون محذوفا
الاستعارة فلا تعد قرينة الموصوف
تجريد نحو رايت اسدا يرمي ولا قرينة
الكنية ترشحا الفريدة الخامسة التزييح
يجوز ان يكون باقيا على حقيقته تامعا
للاستعارة لا يقصد به الانقوص بها ويجوز
ان يكون متعارفا من ملائم المستعار منه
ملائم المستعار له وتحتل الوجهين
قوله تعالى واعتموا بحبل الله جميعا
حيث استعير لحبل للعهد وذكر الاعصام
ترشحا اما لبقا على معناه او استعار لوثوق

بالعهد

بالعهد الفريدة السادسة المجاز المركب
وهو المستعمل في غير ما وضع له لعلاقة مع
قرينة كما مفردات كانت علاقته غير الشبيهة
فلا يسمى استعارة وان لاسم استعارة لا
تمثله نحو اني اراك تقدم رجلا وتؤخر
اخرى اترودد في الامم والاعمام لا تدري
ايها احري اسدا ثانيا في تحقيق معني
الاستعارة بالكناية اتفقت كلمة القوم على
انه اذا شبه امر باخر من غير تصريح بشي
من اركان التشبيه سوى المتببه ودل عليه
اي على ذلك التشبيه بذكر ما يخص المشبه
كان هناك استعارة بالكناية لكن انصرفت
اقوالهم وبنعروض لها في ثلاثة فرائد مذيله
بفريدة اخرى لبيان انه على حجب ان يكون
المشبه في الاستعارة بالكناية مذكورا بلفظه صورية

الموضوع له أم لا الفريدة الأولى ذهب
السلف اليه إذ الاستعارة بالكناية لفظ
المشبه به المستعمل المشبه في النفس
غير موصوف بالمرحوم إليه بذكر لازم من تقدير في نظم
الكلام وذكر اللازم قرينة على قصده من
عرض الكلام وحينئذ وجد تشبيه استعارة
بالكناية أو مكنية طاهر وإليه ذهب صاحب
الكشاف وهو المختار الفريدة الثانية
يشعر ظاهر كلام السكاكي بأنها لفظ المشبه
المستعمل في التشبيه به بادعاء أنه عينه وانتار
رد التبعية إليها جعل قرينتها استعارة
بالكناية وجعلها قرينتها على عكس ما ذكر
القوم في نصب الحال من أن نظمت استعارة
لدلت والحال قرينة لها ويرد عليه أن لفظ
المشبه لم يستعمل إلا في معناه فلا يكون استعارة

وهو
والاستعارة

والاستعارة وهو قد صرح بأن نطقه مستعار
للأمر الوهمي فيكون استعارة والاستعارة في
الفعل لا يكون إلا بتبعية فيلزم القول بالاستعارة

البيعية الفريدة الثالثة ذهب الخطيب

إلى أنها التشبيه المضمر في النفس وحينئذ محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن
لا وجه لتسميتها استعارة الفريدة الرابعة بتشبيه صاحب المنوود
لاشبه في أن المشبه في صورة الاستعارة تشبيهه
بالكناية لا يكون مذكور بلفظ المشبه كما في
صورة الاستعارة المصروفة وإنما الكلام في

وجوب ذكره بلفظ الموضوع له والمحقق عدم

الوجوب به لحوازان يشبه شي بامرئ ويستعمل

لفظا أحدهما فيه ويثبت له من لوازم الآخر

مقدار اجتماع المصروفة ومكنية مثاله قوله تعالى

فاذا قمها الله ليا من الجوع والخوف فانه يشبه

ما غشي الإنسان عند الجوع من اثر القرمز

والخوف

من حيث الاشتغال بالعلم فاستعمله اسم
ومن حيث الراهبة بالطهر المر السبع
فيكون استعارة مصرحة نظرا الى الاول
ومكسبه نظرا الى الثاني وتكون الاداقة
تخيلا العقد الثالث في تحقيق
قربة الاستعارة بالكناية وما يذكر
زيادة عليها من ملايمات المشبه
في نحو فولد محالب المنيب شدة بفلان
وفيه خمس فرايد غريزة الاولى
ذهب السلف الى ان الامر الذي اثبت
للمشبه من خواص المشبه به مستعمل
في معناه الحقيقي وانما المجاز في الاثبات
ويسمونه استعارة تخيلية وتكون
بعد انفاك المكسبة عنه عنها واليه
ذهب الخطيب الغريزة الثانية بموز

صاحب

صاحب الكشاف كونه استعارة تحقيقية تأيلا للمشبه به
للايم المشبه كما في قوله تعالى ينقضون
عهد الله حيث استعير الجبل **للمهمة**
على سبيل الكناية والنقض لا يطالب
الغريزة الثالثة بموز السكالي كونه
مستعلا في امر وهم توحه التكلم بشيها
بمعناه الحقيقي ويسميه استعارة
تخييلية ولا يحق انه تصنف الغريزة
الرابعة المختار في قرينة المكسبة انه
اذ المكين للمشبه المذكور تابع يشبه
زاد المشبه به كان باقيا على معناه
الحقيقي وكان اثباته له استعارة تخيلية
كحالب المنيب فان كان له تابع يشبه ذلك
الزاد المذكور كان مستعلا لذلك
التابع على طريق التصريح الغريزة الخامسة

كما يسمى ما زاد على المصروفة ^{قربنت}
 من ملايمات المشبه به ترشحا كذلك
 وقد ~~تراد~~ ^{تراد} على قرينة المكنية
 من الملايمات ترشحا الهاوتجوز
 جعله ترشحا للتخييلية أو الاستعارة
 الحقيقية أما الاستعارة الحقيقية
 هو اليه كما في فظاهر وكذا التخييلية على مذهب
 صلبة مصروفة السلف فلان الترشيح يكون للمجاز العقلي
 أما التخييلية ^{عقل} أيضا يذكر ما يلائم ما هو له كما يكون
 للمجاز اللغوي المرسل يذكر ما يلائم الموضوع
 له وللتشبيه يذكر ما يلائم المشبه به
 والاستعارة المصروفة كما سبق ووجه
 الفرق بين ما حصل قرينة المكنية وتجعل
 نفسه تخيلا أو استعارة حقيقية أو إثباته
 تخيلا وبين ما يجعل زائدا عليها وترشحا

في قوله
 ٩٠

قل في الميدان يد في عام
 التجو يد الشيخ محمد انيد
 التي (رحمة الله تعالى) وتنفذ
 به في الدنيا والاخرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
حُرُوفُ الْهَيْدِ ثَلَاثَةٌ "الْأَرْفُ
الشَّا كِتَةُ الْهَفُوحُ مَا قَبْلَهَا
وَالْوَأُ وَالشَّا كِتَةُ الْهَضْمُ
مَا قَبْلَهَا وَالْيَا وَالشَّا كِتَةُ
الْيَكْسُورُ مَا قَبْلَهَا مُجْتَمِعَةٌ
فِي قَوْلِهِ تَعَالَى نُوْحِيهَا وَتَبِي
الْهَيْدِ الطُّوْرُ فِي شَيْءٍ لَمْ يَزَلْ
أَوْ سَلُوتٌ فَإِذَا كَانَتْ حُرُوفُ
الْهَيْدِ وَالْهَيْدُ فِي كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ
شَبَّيْ مَدَّةً مُتَفَصِّلًا مِثْلَ لَه

مِنْهُ

أَوْ لَيْكَ وَقُرُوْهُ وَجِيءٌ
وَمَا شَبَّهَ لَكَ وَإِذَا
كَانَتْ حُرُوفُ الْهَيْدِ فِي كَلِمَةٍ
وَالْهَيْدُ فِي كَلِمَةٍ أُخْرَى
شَبَّيْ مَدَّةً مُتَفَصِّلًا مِثْلَ لَه
يَسَاءُ تُزَلْ أَمْشُوا إِذَا فِي أ
لَا يَنْهَمُ وَقُرُوْهُ وَمَا شَبَّهَ ذَلِكَ
قَصْلٌ وَالْهَيْدُ الْأَرْفُ يُتَقَسَّمُ
إِلَى أَرْبَعَةٍ قَسَامٍ كَالْيَا
وَحَرْفِي وَكُلُّ مِثْلِهِمَا مِثْلُ
وَيَا مَا تُخَفُّوْهُ مِثْلَ لَه الْكَلِمَةُ

الْبَثْقِلِ لَا يَبِيْ صَاحِبِهِ
ظَالَةً وَلَا الضَّالِّينَ
وَمَا شَبَّهَ إِلَّا الْكَرِيمَ وَمَا لَكَ
الْكَلِمِ الْخَفِيفِ أَلَا تَ
وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ
أَلَا تَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلَ
الْمَوْضِعَاتِ فِي مُورَةٍ يُوعَى
وَمَثَلُ الْخَرِفِ الْبَثْقِلِ وَالْخَفِيفِ
الْمَقَالِدُ عَلَى اللَّامِ مُثْقَلٌ
وَعَلَى السِّيمِ مُخَفَّفٌ وَالْمَدُّ الْعَالِ
رَضًا لِلْمُتَكَلِّفِ تَعْوِيْثُ
لِلْمُتَّكِلِ

سِتَّةٌ
مِنْهُنَّ تَسْتَعِجِلْنَ حِسَابَ
وَاللَّيْنِ حَزْرَقَاتٍ وَلَهُمَا نَوْدُ
وَالْبَاءُ إِذَا سَلَكْنَا وَانْفَتَحَ
مَا قَبْلَهُمَا تَعْوِيْثُ وَوَيْتٌ
فَيَجُوزُ فِيهِمَا التَّدْوِيْثُ وَالْقَصْرُ
وَالشَّوْ سَطَا بَابُ أَحْكَامِ الشُّوْ
السَّالِكَةِ وَالْقَنُوبِ أَرْبَعَةٌ
أَظْهَارٌ وَإِنْ غَامَ وَإِقْلَابٌ
وَأَخْفَاءٌ فَخَرُوفُ الْأَيْهَارِ
سِتَّةٌ الْأَهْجَ حُكْمٌ قَوُ
عَمَّ خَالِيَهُ غَفْلًا وَلِهِيَ

الْهَمَزُ وَالْهَاءُ وَالْعَيْنُ وَالْأَلِفُ
وَالْغَيْنُ وَالْحَاءُ مِثَالُهُ مِنْ أَمَّتْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ مِنْ هَاءٍ جُدِي
هَاءٍ مِنْ حَكِيمٍ حَكِيمٌ
حَمِيدٌ مِنْ عَمِلَ عَذَابٌ
عَظِيمٌ مِنْ خَلَقَ قَوْمٌ
خَصِمُونَ مِنْ غَلِيٍّ قَوْلًا
غَيْرَ وَمَا شَبَّهَ ذَلِكَ وَمَا
وَالْأَلِفُ دُغَامٌ يَشْتَبُهَانِ
قَوْلُكَ يَتَمَاتُونَ مِثْلَهُمَا
اللَّهُ وَالذَّاءُ يَلَا غُنَّةً

وَالْأَلِفُ رُبْعُهُ الْبَاقِيَةُ يُغْنِي
مِثَالُهَا مِنْ لَمْ يَوْمٌ لَا رَيْبَ
مِنْ رِزْقِي تَغْفُورٌ رَحِيمٌ
مَنْ يَتَعَمَلْ مِنْ مَاءٍ عَذَابٌ
مُقِيمٌ مِنْ وَاقٍ قَسَا دَا
وَالْعَاقِبَةُ مِنْ تَقْسِي
سُلْطَانًا تَصِيرًا وَمَا شَبَّهَ
ذَلِكَ وَالْأَلِفُ قَلَابٌ حَرْفٌ
وَاحِدٌ وَلَهُوَ الْبَاءُ وَمَا
عَذَابٌ لَكَ إِخْفَاءٌ مِثْلُهُ
أَنْبِئَهُمْ مِنْ بَعْدِ صَمٍّ

وَمَا شَبَّهَ ذَلِكَ وَخُذُوا
الْأَخْفَاءَ خُمُسَهُ عَشْرَ
عَدًّا بِحَسَبِهَا وَأَيْلُ
هَذِهِ الْكَلِمَاتِ وَبَيِّنْ
صِفَاتِهَا أَشْأَجُودَ شَخْصِ
قَدْ سَمَاكَرًا صَغُ ظَلَمًا
زِدْ شَقِي دُمْ ظَالِمًا فَتَكْ
مِنَّا لَهُ أَتْ صَدِّكُمْ
جَمَالَاتٍ صَفْرٍ مِنْ ذَهَبٍ
وَكَيْلًا دُرِّيَّةً مِنْ شَمَرَةٍ
قَوْلًا تَقِيلُ أَتْ جَعَلَ

مِنْ

مِنْ
خَلْقًا جَدِيدًا مِنْ شَيْءٍ
عَفْوَرٍ شَكُورٍ مِنْ قَوْمٍ
سَمِيعٍ قَرِيبٍ مِنْ سُوءٍ
رَجُلًا سَائِلًا مِنْ كِتَابٍ
كِتَابٍ كَرِيمٍ مِنْ ضَلَا
مَنْ ظَلَامٍ ظَلَامٍ ظَلِيلٍ مِنْ
رَوَالٍ صَعِيدٍ أَرْكَعًا مِنْ
ثَابِتٍ جَنَاتٍ تَجْدِي أَتْ
دَعُوا كَاءَ سَادٍ لَهَاؤٍ مِنْ
طَبِيبٍ صَعِيدٍ أَطِيبًا قَا
شَلَقُوا مِنْ قَضِيهِ خَارِئًا

فِيهَا وَمَا شَبَّهَ ذَلِكَ
وَحُرُوفُ الْعَاقِلَةِ خَمْسَةٌ
يَجْعَلُهَا قَوْ لَكَ قُطْبُ
جَدٍ مِثَالُهَا بَدْرٌ مُحِيطٌ
رَقِيبٌ مَرِيعٌ "جَدٍ بَدْرٌ حَدِيدٌ"
فَتَجِبُ تَجِيبُ فَاَقْلَنِيهَا اِنْ
كَانَتْ بِوَصْلٍ وَفِي الْوَقْفِ
تَكُونُ اَرْبَعٌ وَتُكَلِّمُ
وَحُرُوفُ الْاَلِفِ سِتَّةٌ
وَلِجِي خَصْ صَغُطٍ فِظْ
وَلِجِي الْخَاءُ وَالضَّادُ وَالضَّادُ
وَلِجِي

وَلِجِي الْخَاءُ وَالضَّادُ وَالضَّادُ
وَالْغَيْنُ وَالطَّاءُ وَالْأَفَّا
وَالطَّاءُ مِثَالُهَا تَخْلُقُكُمْ وَ
الصِّدْرَاتُ وَالْمُحْضُوبُ
وَعَمِيرٌ وَفِي طَلَايِسٍ وَقَالَ لَوْ
أَعَدَّ اَتَلَلَاتُهَا وَالطَّالِيبُ
قَهْدٌ لَا كُلُّهَا يَجِبُ تَغْنِيمُهَا
وَمَا عَدَّ ذَلِكَ يَجِبُ تَنْزِ
وَبَقِيَّةُ حُرُوفِ الْاَلِفِ سِتَّةٌ
اِثْنَانِ وَعِشْرُونَ حَرْفًا
وَلِجِي مَا عَدَّ اَلِهَا السَّبْعَةُ

الْأَخْضَرِ الَّذِي تَقْدَمُ
وَحُرُوفُ الْقَمَرِيَّةِ بِرَبْعَةٍ
عَشَرَ حَرْفًا يَجْمَعُهَا قَوْلُكَ
أَبْخَحْجَاءُ وَخَوْعَقَمَلَه
مِثَالُهَا الْإِعْرَافُ الْبَاقِي
الْأَعْوَدُ الْحَكِيمُ الْجَلِيلُ
الْكَافِي الْوَلَدُ الْخَلَّافُ
الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ الْقَادِرُ
الْقَدِيرُ الْبَاقِي الْمَرْجَا
تُ الْهَدِيَّةُ وَحَاصِلُهُ كُلُّ
لَا يَلِيغُهُ شِدَّةُ قَلْبِهِ

شدة

قَلْبُهُ قَمَرِيٌّ وَمَا عَدَا
شَمْسِيٌّ وَخُرُوفُ الشَّمْسِيَّةِ
أَرْبَعَةٌ عَشَرَ حَرْفًا يَجْمَعُهَا
قَوْلُكَ تَضَلَّ
رَضْتُ صَدْرِي طُغْتُ
مِثَالُهَا الْبَارِ الصَّالِحُ
وَاللَّيْ وَالْبَاقِي
كَوْهٌ وَالطَّامِعُ وَالنَّوَابِ
وَالصَّلَاةُ وَالْأَمَانَةُ
وَالْأَرْيَانُ وَالطَّالِبُ
وَالشَّمَوَاتُ وَالشَّطَاتُ

وَمَا أَشْبَهَ لَكَ قَصْلٌ
وَالْمِجْمُ الشَّائِكَةُ لَهَا
تَلَاثَةٌ أَحْوَلُ نَدَاغُمْ فِي
مِثْلَهَا فِي فُلُو بِيَهُمْ مَرَضٌ
وَسُخْفَى بِخُتَيْعٍ كَدِ الْبَاءِ
تَخَوُّ أَيْ تَحْدُ شَوْتَهُمْ بِمَا
فَتَحَ اللَّهُ عَاهَكُمْ وَشُظْهَرُ
عِندَ الْبَاقِي إِلَّا خَدْرُو وَتَكُونُ
أَشَدُّ ظِلْمًا رَعِيْدَةً أَنْوَاوِ
وَأَنْفَاءِ تَخَوُّ عَاهِيَهُمْ وَآلَا
وَلَهُمْ فِيهَا خَابِلَاتٌ

وَمَا أَشْبَهَ لَكَ قَصْلٌ
وَيَجِبُ تَرْفِيفُ الدَّارِ كَيْسَرُ
تَخَوُّ رِجَالٍ وَتَغْيِيْمُهُ
إِنْ أَفْجَحَتْ أَوْ ضَمَّتْ تَخَوُّ
رَحْمَةٍ وَفُرُوعٍ وَتَرْفَعُوا إِذَا
بَتَ كُنْتَ تَعْدُ كَسْرَةً فِيهِ
وَلَمْ يَكُنْ تَعْدُ لَهَا حَرْفٌ
إِسْتَعْلَا تَخَوُّ فُرْعَوَاتٍ
وَيَزِيدُ وَتَغْنَمُ فِي مِثْلِ أَمٍ
أَزْ تَابُوا وَمِزْ صَادٍ وَرَقْدُ
ظَالِسٍ وَفِرْقَةٍ سَمِ فِي
يَوْمِ الْجُمُعَةِ فِي شَهْرِ الْحَرَمِ

هذه الابجدية

وف

ار

م

بسم الله الرحمن الرحيم
هو اللفظ المركب المفيد بالوضع.

ثلاثة اسم وفعل وحرف جاء معنى فالاسم
يعرف بالحفظ والتسوية ودخول الالف واللام
وحروف الحفظ وهي من والى وعن وعلى وفي
ورت والباء والكاف واللام وحروف القسم وهي
الواو والياء والتاء والفعل يعرف بقدر والسين
وسوف وتاء التانيث الساكنة والحرف ما لا
يصلح معه دليل الاسم ولا دليل الفعل

الاشراب هو تغيير او آخر الكلام لا يختلف
اعواما الدخلة عليها باللفظ او تقدير
اربعة رفع ونصب وخفض وحزم فللاسماء
من ذلك الرفع والنصب والخفض والاحزم فيهما
وللافعال من ذلك الرفع والنصب والاحزم ولا
خفض فيهما

للرفع

الرفع اربع علامات الضمة والواو والالف والنون
الضمة فتكون علامة للرفع واربع مواضع في الاسم
الاسم المفرد وجميع التكسير وجميع المؤنث اسالم و
الفعل المضارع الذي لم يتصل باخره شيء
الواو فتكون علامة للرفع في موضعين وجميع
المذكر اسالم وفي الاسماء خمسة اخوك و
الوك وحولك وفونك وذا مال الالف فتكون
علامة للرفع في ثمانية الاسماء خاصة
فتكون علامة للرفع في الفعل المضارع اذا اتصل
به ضمير تشبيه او ضمير مرجع وضمير المؤنثة
الخاصة خمسة علامات الضمة والياء والكسر
والياء وحذف النون فتكون علامة
للنصب في ثلاثة مواضع في الاسم المفرد وجميع التكسير
وفي الفعل المضارع اذا دخل عليه ما صيد لم يتصل باخره
شيء الالف فتكون علامة للنصب في لاسماء

اشارة الى
 ما في المتن
 من ان
 النون
 في
 الافعال
 التي
 رفعها
 بثبات
 النون
 تكون
 علامة
 للنصب
 في
 جمع
 المثنى
 السالم
 اما
 فتكون
 علامة
 للنصب
 في
 المثنى
 في
 الافعال
 التي
 رفعها
 بثبات
 النون
 ثلاث
 علامات
 الكسرة
 والياء
 والفتحة
 فتكون
 علامة
 للحذف
 في
 ثلاثة
 مواضع
 في
 الاسم
 بفرد
 المصروف
 وجمع
 تكسر
 المصروف
 وجمع
 المثنى
 السالم
 في
 ثلاثة
 مواضع
 في
 الاسماء
 الخمسة
 وفي
 السبعة
 وجمع
 الفتحة
 فتكون
 علامة
 للحذف
 في
 الاسم
 الذي
 لا
 ينصرف
 وعلامتان
 السكون
 والحذف
 اسكون
 فتكون
 علامة
 للحذف
 في
 الفعل
 المضارع
 لحياتي
 الاخر
 ما
 الحذف
 فتكون
 علامة
 للحذف
 في
 الفعل
 المضارع
 المعزول

ثمة غوريت اخاك واماك وما شبه ذلك **واحدة**
 كسرة فتكون علامة للنصب في جمع المثنى السالم
 اما فتكون علامة للنصب في المثنى في جمع
 حذو النون فتكون علامة للنصب في الافعال
 التي رفعها بثبات النون ثلاث
 علامات الكسرة والياء والفتحة
 فتكون علامة للحذف في ثلاثة مواضع في الاسم
 بفرد المصروف وجمع تكسر المصروف وجمع
 المثنى السالم فتكون علامة للحذف
 في ثلاثة مواضع في الاسماء الخمسة وفي السبعة و
 جمع الفتحة فتكون علامة للحذف في الاسم
 الذي لا ينصرف علامتان السكون
 والحذف اسكون فتكون علامة للحذف
 في الفعل المضارع لحياتي الاخر ما الحذف
 فتكون علامة للحذف في الفعل المضارع المعزول

الاخر

الاخر في الافعال التي رفعها بثبات النون
 المعربات قسمان يعرب
 حركات يعرب بالحروف

اربعة انواع الاسم المفرد وجمع التكسر
 وجمع المثنى السالم والفعل المضارع الذي لم
 يتصل باخره شيء **وهو** يرفع بالفتحة وينصب
 بالفتحة وتحذف بالكسرة وتجزم بالسكون
 ثلاثة اشياء جمع المثنى السالم ينصب
 بالكسرة والاسم الذي لا ينصرف يحذف بالفتحة
 والفعل المضارع المعزول الاخر يجزم بحذو اخره
 يعرب بالحروف اربعة انواع التشبيه وجمع
 المذكر السالم والاسماء الخمسة والافعال الخمسة وهي
 يفعلان وتفعلان ويفعلون وتفعلون
 وتفعلين التشبيه فترفع بالالف و
 تنصرف وتحذف بالياء واما جمع المذكر السالم

فيرفع بالواو وينصب ويخفض بالياء
 الاسماء الخمسة لرفع بالواو وتنصب بالالف
 وتخفض بالياء **الافعال الخمسة** فترفع بالنون
 وتنصب وتجرم عذفتها **الافعال**
 ثلاثة ماض ومضارع وامر مخوضب ويضرب
 واضرب فالماضي مفتوح الاخر بواو والامر مخزوم
 ابدا والمضارع ما كان في اوله احد البروايز
 الاربعة **بجمعها** قولك انبت وهو مرفوع
 اذا حتى يدخل عليه ناصب وجازم
 عشرة وهي ان ولن واد وكى ولام كي ولام
 الجوز وحتى والجواب بالفاء والواو واو
 ثمانية عشر وهي لم ولما والم والماء والامر
 والاعمال والافعال النظم والامتنان وما ومن
 ومثلها واذا ما واى ومتى واين واين و
 اى وحيثما وكيفما وادنى **الشعر**

الاسماء المرفوعة سبعة
 وهى الفاعل والمفعول الذى لم يسم فاعله و
 مبتدأ وخبر واسم كان واخواتها وخبر ان
 واخواتها والتابع للمرفوع وهو اربعة اشياء
 النعت والعطف والتوكيد والبدل
 الفاعل هو الاسم المرفوع المذكور قبله فعله وهو
 على قسمين ظاهر ومضمي مخفواك
 قام زيد ويقوم زيد وقام الزيدان ويقوم
 الزيدان وقام الزيدون ويقوم الزيدون
 وقام اخوك ويقوم اخوك **الناشرة**
 مخفوك ضربت وضربنا وضربت وضربت
 وضربتما وضربتم وضربتن وضربتن
 وضربوا وضربوا **الناشرة**
 ذلك لم يسم فاعله وهو الاسم المرفوع الذى
 لم يذكره فاعله فان كان الفعل ماضيا

ضمونه وكسر ما قبل اخره وان كان مضارعاً ضم
 اوله ونجح ما قبل اخره وهو على قسمين ظاهر
 ومضمون فالظاهر نحو قولك ضرب زيد ويضرب
 زيد واكرم عمرو ويكرم عمرو والمضمون اثنا عشر
 نحو قولك ضربت وضرباً وضربت وضربت
 وضربتاً وضربتاً وضربتاً وضربتاً وضربتاً
 وضربتاً وضربتاً وضربتاً وضربتاً وضربتاً
 وضربتاً وضربتاً وضربتاً وضربتاً وضربتاً
 المضد هو الاسم المرفوع العارضة عن العوامل
 اللفظية والخبر هو الاسم المرفوع المضد اليه نحو
 قولك زيد قائم واليزيدان قائمان والزيدون
 قائمون والمضد قسمان ظاهر ومضمون
 فالظاهر ما تقدم ذكره والمضمون اثنا عشر
 انا ونحن وانت وانت وانت وانت وانت وانت
 وهو وهما وهم وهن نحو قولك انا قائم
 ونحن قائمون وما اشبه ذلك والخبر قسمان

مفرد

بفتح كاي

مفرد وغير مفرد فالمفرد نحو قولك زيد قائم
 وغير المفرد اربعة اشياء الجار والمجرور والظرف
 والفعل مع فاعله والمبتدأ مع خبره نحو قولك
 زيد والدار زيد يمدنك وزيد قام ابوه وزيد
 جاريتهم زاهدة **باب** في معرفة ما
 على المبتدأ والخبر وهي ثلاثة اشياء كان واخواتها
 وان واخواتها وظننت واخواتها فاما كان
 واخواتها فانهما ترفع الاسم وتنصب الخبر
وهي كان وامسى واصبح واظن وظن وبات
 وصار وليس وما زال وما انفك وما فتى
 وما برح وما دام وما تضرع وما اغوى كان
 ويكون وكن واصبح ويصبح واصبح
 تقول كان زيد قائماً ويكون زيد قائماً
 وليس علمه شاخصاً وما اشبه ذلك **باب** ان
 واخواتها فانهما تنصب الاسم وترفع الخبر

فاعله

مضمون

ظاهر

إِنَّ وَأَنْ وَكَانَ وَلَكِنْ وَلَيْتَ وَلَعَلَّ تَقُولُ إِنَّ زَيْدًا
قَائِمٌ وَلَيْتَ عَمْرًا شَاخِصًا وَمَا شَبَّهَ ذَلِكَ وَمَعْنَى أَنْ
وَأَنَّ لِلتَّوَكُّيدِ وَكَأَنَّ لِلتَّشْبِيهِ وَلَكِنْ لِلإِسْدْرَاكِ
وَلَيْتَ لِلتَّمَنِّي وَلَعَلَّ لِلتَّرَجُّهِ وَالتَّوَقُّعِ . . . ظَنَنْتَ
وَأَخْبَرْتَهَا فَانْهَاهَا مِنْ أَنْ يَنْصَبَ الْمُبْتَدَأُ وَالْخَبْرُ عَلَى أَنْ يَنْهَاهَا مِنْ أَنْ
لَهَا وَهِيَ ظَنَنْتَ وَحَسِبْتَ وَخَلَفْتَ وَزَعَمْتَ وَرَأَيْتَ
وَعَلِمْتَ وَوَجَدْتَ وَاتَّخَذْتَ وَجَعَلْتَ وَسَمِعْتَ تَقُولُ
ظَنَنْتَ زَيْدًا مُنْطَلِقًا وَخَلَفْتَ عَمْرًا شَاخِصًا وَمَا
أَشَبَّهَ ذَلِكَ بـ . . . النَّهْيُ تَابِعُ لِلنَّهْيِ
فِي رَفْعِهِ وَنَصْبِهِ وَخَفْضِهِ وَتَعْرِيفِهِ وَتَكْيِيدِهِ تَقُولُ
قَامَ زَيْدٌ الْعَاقِلُ وَرَأَيْتَ زَيْدًا الْعَاقِلَ وَمَرَرْتُ
بِزَيْدِ الْعَاقِلِ . . . خَمْسَةُ أَشْيَاءَ الْأَسْمَاءِ
الْمُفْرِغَةِ خَوْفًا وَأَنْتَ وَالْأَسْمَاءُ الْعِلْمُ خَوْفًا وَزَيْدٌ وَكَلِمَةٌ وَ
الْأَسْمَاءُ الْمُبْهَمَةُ خَوْفًا هَذَا وَهَذِهِ وَهَؤُلَاءِ وَالْأَسْمَاءُ
لَا فِيهَا إِلَّا الْإِلْفُ وَالْأَلَامُ خَوْفًا الرَّجُلُ وَالْعِلَامُ وَمَا

أَخْفِئُ

أَخْفِئُ مِنْ هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعَةِ وَالنَّكْرَةُ كَلَامُ شَايِعٍ فِي
جَنْبِهِ لَا يَخْتَصُّ بِهِ دُونَ آخَرٍ وَتَقْرِبُهُ كَلَامُ صَالِحٍ وَمَنْ
الْإِلْفُ وَالْأَلَامُ عَلَيْهِمَا خَوْفًا الرَّجُلُ وَالْفَرْسُ بـ . . .
وَحَرْوُ الْعَطْفِ عَشْرَةُ الْوَاوِ وَالْفَا
وَتَمَّ وَادَوَامُ وَبَرًا وَأَمَّا وَلَا وَلَكِنْ وَحَتَّى فِي
بَعْضِ الْمَوَاضِعِ فَإِنْ عَطَفْتَ بِهَا عَلَى مَرْفُوعٍ
رَفَعْتَ أَوْ عَلَى مَنْصُوبٍ نَصَبْتَ أَوْ عَلَى مُخْفُوضٍ
خَفَضْتَ أَوْ عَلَى مُجْزُومٍ جَزَمْتَ تَقُولُ قَامَ زَيْدٌ
وَعَمْرٌ وَرَأَيْتَ زَيْدًا وَعَمْرًا وَمَرَرْتُ بِزَيْدٍ
وَعَمْرٍ . . . التَّوَكُّيدُ تَابِعُ لِلتَّوَكُّيدِ
فِي رَفْعِهِ وَنَصْبِهِ وَخَفْضِهِ وَتَعْرِيفِهِ وَيَكُونُ بِالْفَاعِلِ
مَعْلُومَةً . . . النَّفْسُ وَالْعَيْنُ وَكُلُّ وَاجِعٍ وَتَوَابِعُ
إِجْعَ وَهِيَ كَتَبَ وَابْتَعَ وَابْصَعَ تَقُولُ قَامَ زَيْدٌ
نَفْسُهُ وَرَأَيْتَ الْقَوْمَ كُلَّهُمْ وَمَرَرْتُ بِالْقَوْمِ
أَجْمَعِينَ . . . إِذَا أَدْرَأْسَمَ

من اسم او فعل من فعل تبعه في جميع اعرابه
 على وهو اربعة اقسام بديل الشيء من الشيء وبديل
 البعض من الكل وبديل اشتغال وبديل الغلط
 نحو قولك قام زيد اخوك واكملت الرغيف ثلثه
 ونفعتي زيد علمه ورايت زيدا الفرس
 الرديت ان تقول الفرس فعلت فابديت
 زيدا منه **باب** **المفعول به** المنصوب
 خمسة عشر **المفعول به** والمصدر
 وظرف الزمان وظرف المكان وظرف الحال والتمييز واسم
 والمستثنى والمنادى والمفعول من اجله والمفعول
 معه وخبر كان واخواتها واسم ان واخواتها
 والتابع للمنصوب وهو اربعة اشياء النعت و
 العطف والتوكيد والبديل **باب**
 وهو الاسم المنصوب الذي يقع به الفعل نحو مدي
 ضربت زيدا وركبت الفرس وهو على قسمين

ظاهر

ظاهر ومنضم فالظاهر ما تقدم ذكره والمنضم
 قسمان متصل ومنفصل والمنصل اثنا عشر
 نحو ضربت بني وضربنا وضربك وضربك وضربك
 وضربكم وضربكن وضرب به وضربها وضربهما
 وضربهم وضربهن والمنفصل اثنا عشر نحو
 قولك اياي وايانا واياك واياكم واياكم واياكم
 واياكن واياه واياها واياهم واياهن **باب**
المصدر المنصوب هو الاسم المنصوب
 الذي يجي تالفا في تصريف الفعل نحو ضرب
 بضرب ضربا وهو على قسمين لفظي ومعنوي
 لفظا فان وافق لفظه فعله فهو لفظي نحو قتلته
 قتيلا وان وافق معنى فعله دون لفظه
 فهو معنوي نحو جلست فعودا وثمت وقوفنا
 وما شئت **باب**
 ظرف الزمان هو اسم الزمان المحم

المنصوب بتقدير في نحو اليوم وهيلة وغدوة
وبكرة وحرا وغدا وعمرة وصباحا ومساء
وابدا واما وحيثا وما شبه ذلك وظرف
المكان هو اسم في المكان المنصوب بتقدير
في نحو امام وخلف وقدام ووراء وفوق و
تحت وعنده ومع واناء وجذاة وتلقاء
وهنا ونتم وما شبه ذلك

الحال هو الاسم المنصوب المفسر لما ابنهم
من الهيئات نحو قولك جاء زيد راكبا وركبت
الفرس مسرجا ولقيت عبد الله راكبا وما شبه
ذلك ولا يكون الحال الا نكرة ولا يكون الا بعد
تمام الكلام ولا يكون صاحبها الا معرفة
التمييز هو الاسم المنصوب
المفسر لما ابنهم من الذوات نحو قولك نصبت
زيد عرقا ونفقا بكر شحا وطاب محمد نفقا

واشتريت

واشتريت عشرين غلاما وملكك تسعين نجمة
وزيد اكرم منك ابا واجل منك وجهها ولا يكون
التمييز الا نكرة ولا يكون الا بعد تمام الكلام
وحروف الاستثناء ثمانية
وهي الا وغير وسوى وسواء وسواء وخلا
وعدا وحاشا فالمستثنى بالا ينصب اذا
كان الكلام تاما موحيا نحو قام القوم الا
زيد او خرج الناس الا عمرا وان كان الكلام
منفيا تاما جاز فيه البدل والنصب على الاستثناء
نحو ما قام القوم الا زيد والا زيدا وان كان
الكلام منفيا ناقصا كان على حسب العوارل نحو
ما قام الا زيد وما رايت الا زيدا وما سررت
الا بزيد والمستثنى بغير وسوى وسواء
سواء مجرور لا غير والمستثنى بخلا وعدا وحاشا
يجوز جرته ونصبه نحو قام القوم خلا زيدا وزيدا

وعدا عمر وعمر واوحاشا بكر وبكر
اعلم ان لا تنصب النكرات لا بغير تنوين
اذا باشرت من لام النكرة ولو تكررت لا نحو
لا رجلا في الدار فان لم تباشرها ولا مرة وجب
التنوين الرفع ووجب تكرار لا نحو لا رجلا في الدار رجل
ولا امرأة فان تكررت جازعا لها والعاذ بها
نحو لا رجلا في الدار ولا امرأة وان شئت قلت
لا رجلا في الدار ولا امرأة
المنادى خمسة انواع المفرد العلم والنكرة
المقصودة والنكرة غير المقصودة والمضاف
والنشب بالمضاف فاما المفرد العلم والنكرة
المقصودة فيبينان على الضم من غير تنوين
نحو ازيد ويارجل والثلاثة الباقية منصوب
لا بغير تنوين وهو
الاسم المنصوب الذي يذكر بهما السبب وقوع

الفاعل

الفعل نحو قولك قام زيدا جلا لا لعمرو وقصدتك
ابتغاء محروفك
وهو الاسم المنصوب الذي يذكر لبيان من فعل
معه الفعل نحو قولك جاء الامير والمشير
الاستواء الماء والخشب خبر كان واخواتها
واسم ان واخواتها فقد تقدم ذكرهما في
المرفوعات وكذا التوابع فقد تقدمت
هناك
المحفوظات من الاسماء ثلاثة محفوض بالمرف
ومحفوظ بالاضافة وتابع للمحفوظ فاما المحفوظ
بالمرف فهو ما يحفظ ممن والى وعن وعلى وفي
ورب والباء والكاف واللام والجوف القسم
الاول والباء والثاء والواو ورب وبمذا
ومسدا ما يحفظ بالاضافة فنحو قولك
غلام زيد وهو على قسمين ما يقدر باللام

بسم الله الرحمن الرحيم وحكي ان جيل تشغيب

الحام كل يوم ديه زوجه قوم دقر لحيه من ماله
 رحمن قون عوز شى بقول لا لا بس ولا تكون
 طوع ابي بواله عنده اسماح من - و جدار حق
 لمصر عمار لسماع ١١١ صابر عليا في قديم حد
 لا صرب سواد وصنع ناسي مومن لعدف حب قلنا
 له جيس خط رخر من وقال في مريد مسموع كل
 هذا انفس بذي جاري شديا من غصه ركي فذات
 انت تا عيني فخر جبار كنت عبيها حكم موسي ميع
 الله ت ما انت خلفا و عرب ابي تمام مني ياخذ مناي
 ويشيل فوجيه جهم و قن دقر ديه رحمن قال بسا
 هذا برهان فانت دقان اهل كبري حربه في لدرج
 دحل حكاية رجيد فوجد مكتوب على راق رجيد لا
 من اسم ابا بكر الصديق رضي الله عنه و شاف اسم
 عن فدا له سيد دي حفي احيه كذا سكين طالع دلك
 اسوخ و ضربه قتله عمدة في الصديق رضي الله عنه
 و عبي مكو اني فداكم حاكم فقال مني ابراهيم
 سيد من دقت رجول بل ما تاء خير رجول
 تقو

نقوه بدينه جرد و وجه و به فخر من اسم عسم حاكم
 و عده ما بين ذهبت قد سبدي سما عليك فدا
 ما تريد فدا قاتل قاتل الفرقه ملكه ان من قاتل
 فقا مريد ففتحو باب عليها فوجدوها صبيبه
 ما بها شى فاجا عزمه الى الحاكم و زوجه
 مسو عنده فدا ما ما في عيني
 فقا لها ما انت فدا فقا انت فقا انت
 حيا في عيني اسم ابا بكر الصديق رضي الله عنه
 عند الله تعالى فتم عليه الحاكم و قوه ربه لا بكر على
 صدق رسول الله صلى الله عليه و سلم
 من رجل فقير ما معه ثمن قوسم دقت فدا ابراهيم
 اسنور و صاح لوجل دقي في بنور صهر عليه
 عليه فقا دقي اعطيه ذهب عدل و دم بزر
 لوان صار صاحب دنيا طلب حج و بنت ابراهيم
 فقال و اننه با و دى هل انت تعلم من بن لي عديم
 اميتا فقا لا فقال اعلم يا خنت ما زور و دران
 سبب فدا و عبيه و لكن تدور هذه و ربح

مفارقة أهل منهم صبراً ودقاً مصاعف
حبه رقصت قفاً بغيره بنار الجحيم
كمن برز في نيران سبيكي في غيا
عكس عليه ورع الرجل على حاجه أنقى بكره
وقاد في ياله هذين خيراً كثر ضربه صبراً
رجعت نفست عليه فقلب مثل الغطاب ورع
رئيس خيه عابها جاً وابوه فقال في بيت
فبر قالوا له بعدك غل ثم أيا مع برهان
خير فخذ بغيره ورع صفة عهده حسان
وفايت لا نتي لي دكر كون لا أنا مشا دكرها
فقد في ذنبى ولا انت نسا ورع ورع كل في
إلى صله وحكي عن الحكمه رجل في مصر بصرى
أهله اعطاه علم الحكمه اسمه دود على زمانه
شريف نكه له جاريه تحبها أكثر حكمه
خلاها وراح على لطايف اخذ خبرها بها
فبعني دخل جاب الحكمه وقال لا الحمدني فها
فما غصير احد بعد بده بها بشي فقالوا لغير شريف
سيد في مصر رجل اسمه دود رسل جابه حكي

له فقال سيد في مصرها ورد جاب وحلبها ترف في
مرون على طاسي جان جاب الشريف غيرها سنق
لها دقت عرق الحكم وقال هذي برع ولكن ما
فيها شئ ابد باسه الشريف بي عبته وجاب
لجابه الذي عليها الكلام دقت او لا وثلي فقال
الحكمه كفا هذ بتخلف لي ماله اذا طابت لا تنالني
خلوا الشريف فقال الحكمه خطوها علي شادر وراقم
وخلو نسا وترقف عندها وشلوها الشقيتان
ودخل خيل اناس وذكور فعلو ذلك ما وقع
لانكاح غاره لباريه ويزدش عدوها النساء
محرمي وجابت فقال الشريف لي الوزير يدني
هذي اشغل منك فدخل الوزير على الحكمه فخلوهم
انهم ما عكو وقال هذي تحت يملك وانت غيب
وركتها تنحوي حصص يبعها به صبراً برم جابه
وصعدو وسط البيتين اتيه وقال حكمه مكنت بيت
ام ولدها ما فقت الامارات الجماع كرمه الشريف
وحكي ان ولدها كان يصر له دوق سعلم كار ولكن بده
احده على الحرام فهو ما له حانه في عند رجل حات

وقال حط لي عندك ذلك الولد فقال اسنان قد
كل يوم مصرتين رضى وكن اسنان بقا حاله
حصران وسمان كل شي حط سمنه وعنه فكل لي
خيرته فقالوا له او عاس الاجير فيوم من حلقها
وراح شاق اصي سرف الرزق جيته فلعوا
الي عندهما فقالت له امة ما لك فقال عنفي
سنا ستويكي لهما اخذته فقالا السمان فقامت
تاب جلوسه قاعد عشرين ايام نفرت يده عليه
اندر بسرق ولكن معلوم جده كل يوم عشرين
قضم اندر ياخذ اكياس من موهبة الذي سرقوا
في ذلك الاحياس الي يومه وجد حاله سمان خسر
سب لوه فقال سرقته فقال في اين حافظهم ما بهم
فقد سمان يشرفهم هكذا فقال له معود على ثمر امر
شرفه انه ما بيع ابوه فقال نعم **وحكم** ان يمل
شركه رجل في ارضه ونكر ابياه وزعمو زعماه
على الدرب وهذا الدرع ابدى على الدرب فتمه البر
لاي اذا مشت الدواب يصرفه غير محمد الفدا
يشت الى شجاع وبغوضه الله على اصحاب النزع

الي ان دنا النزع قسوا في العرايا فقال الواحد
باله شريكي فقر وله اولاد حط له كيلين حط له راحه
قال اشريكي فذاتت وودي والداه شريكي اخذ فوجد
امرئ زبد معه حط له شريكي كيل حمل صاري كثير
فحببت الناس طالع شمع سالوه طالع الرزق عنه ثنا
انهم فقال ايته فعمل الي الواحد حكيم له انه حط له بزيه
فقال الثاني وانا اعط فقال الشيخ يا شيخكم ما كانت
لذ لو سمع لا كان خير لكم وحكي عن رجل في اسلمه
اسمه حلوجي مطلق زاد الى انا طابط البرقيبه
قامت الدر بات منار على زمان السلطان اسرا
مهمه اشتها الملك يحمل انه حصل حماله في ذلك الواق
وخوانبه وبين ابنه احمد لما توفي ابوه جابوا وضو محمود
ما رضى مصطفي بك الحلوجي جلس احد سلطان ونزار
يرفد لونه ومثل الذي استعمل منه الملك فقال للوزير
ايس فقال حرم العلاني جفضر عليه بيده فخل اقل
على فتلو صار دخل نصف ساعة كاء الدباط في ايو
فتلو صوب معطى الخلد جوي الشام فتح وكان بعد
نصف دقة امة قبه عات الى السرا دس خبيث
ما ن غرا امين احرق الى السرا شا فخرج جمع قال

اطلع ودعنا مسكوا اخذوه الى القسطنطينية دخل لغند
والته قاعا ربيع تشهر واما احضرت تسكر الى امين
الصق الخ بن كمين ماله بعدها طلع رعل دخل لي دكان
حالا في نظرته وله كزح احد ولكن في الحسن زائد الوهم
ولكن حل من دخل الى عنده يرخر عليهم الزكاه بغيروا
فقال مصطفي بنهم احلق يا اوله تركه ومكك الغير
لا اسمع رجال فقام مصطفي بنهم وحل البص على
زبده وقال له انت تعرف ايش انا في كزح ورسول
مضا الكلام نا مصطفي بنهم الخلوح دكن ما مكار
خبر مدنت اهل اهلته فقال لا اوله كونه بك ايس
وانت ايش يعطك معلوم فدان صفت ذهب
فقال خذ مني كل يوم خمسة ذهب ولا تقلى حد
يلسك ففان الود رشت لا يوم جاءت حرمي عورت
كلم بقدي برح معاها تا مدوه الى بيته بسمه بطلع
تا و يوم بطلع ما يعق خلق النبي عنده في الت
بسمو يشق ينهم ما روه سمعتوه فيقولان
كان اشي لي لغند في غي عنده بضر هكف بطلع سفا
يطلع مصطفي كاشي الخلوح تا خذ انبت الى بيتا هالها
ما سمعت اوله بركتها صفت ورة ولكن عنفتها

عساها وغرامها يدخل اليه عند مصطفي بنهم فيقول قلبي بوم
برو و بلعنقو فط العبد فخلصه ما بعود يرو في
عنتها بعد كم يوم خوجو وبقو قوم بقوم مع
ذلك ليجز يكون ابوهم اما وقي ما يشوفه بك الخلو
قطع على القرشي يدخل لجد البسجود يدخل يشوف
امن املا مسكنة وكان السبب لخدمه فذنداره
للكم حكيت لمارسلت جاتته وضربته في الخو
دخل مصطفي بنهم خاصه ونزل في القابق الى اسكدر
وراح يله حقت ابو نزل على قبر من الملك راح اليه
الخبر يرسل ما يشوفه التفتيش عليه القول في
على مصطفي الخلوح حزن في الحماره خنخ
النبي كما نومعه ورحم عند الحمار ورح
على اسكدر هو طالع من اسكدر راي
اسلطان انا من شكل دور شافه سكره انه مصطفي
بنهم الخلوح فزج منه املا فقال مصطفي بنهم انا
فخرج جلس الملك وقال له انت صامت غوي وعون
الفضل على الخريم ما هو مناسب فقال اما ما حكيت
على حريم ولكن اخذك صر جرا وضرب الولد وحلصته

واخذته معي الى قبري ولزمني فخر فيه خلية في
 خارج وهذا جايه اخذ الشويته مال فقال الملك
 جيبه وعليه الامان واعطيه اخي وكجسه للكل
 فرمان اخذ الفرمان وسار الى مدينة قبري
 الى الميقاتيه ما وجده سال عليه فقال الخليلي ما غدي
 خبر اخذ خبره انه انفق مع الميقاتيه وراي على
 مصر حقو وجده في موشم البلد يقول يا ابن ابي
 الذي صار عليك يقول يا غني كخار الى شيخ البلد ومزني
 عشقني وقتلو وصرت شيخ البلد ياخذ الى القسطنطينيه
 ويدخل يعطيه الملك اخذه لما يدخل عليه يسجد الملك
 لله **عن علي بن ابي طالب** عن ابي الحسن الملقب بـ **علي بن ابي طالب**
 زعل دخل معه جعفر فقال يا جعفر يدي انسلا فقال
 يا سيد في اشي دخل وجد الكتب قرا في كتاب بيكي الخليلي
 فقال جعفر الى ابي بشي فقال للكل اذا ما عرفنا ايشا الذي
 ابكني روحك بلاش جعفر هرب الى الدعا طلب غالب
 انه يصلح ويدخل على السعدي دخل الى بستان السعدي دخل
 بعد شرب السعدي اخذوه لعنه في اوت الساع دخلوا الى بيت
 حتى جاريه تدي تقولها صاحب البيت يدي لفظا تقيم لفظا
 اربع

اربع شعور يطلب انه يدرج وعده يصلي الجمعة يدخل بجالي
 يشنل الى القصر يطرح البيت الذي عشقوا لها يدخل ياكل
 تدخل الجارية فتشد الاسعار يشعروا حوائجهم العامة ما
 حد يعرف يدخل يحكم فحيم يكنس الورقه وكاه الحاكم
 عرف ما التفت صاحب البيت وقال اعني لنا وكاههم
 عطاى الدمشق فحيم عن الرمه فقال مبلغ واضع ثاني الاكلها
 عطاى وقال يله جعفر يا عبد الواسع تافق على خاطر
 اذا روجك ايسا وقله على صفات جعفر ودخل لعنه
 حاكم الشام فقال له ارمه طالب البنت يسعد
 ابوها كتبه عليها اخذها هو في الدرب وادخله وفاق
 ورعه وقال كرميلا فاطري لا تدخل عليها الا بعد اربع
 تيامم صار جيك وتكن ايشا بلده دخلت عليه
 ارسل اعلمني فقال مبلغ ورجع عطاى الحكماء لبلد حاكم
 الشام دخل لعنه عولاني وقال سيد عطاى بلك
 الاعير جعفر ارسل الحاكم مقده وبالي مكتوا العسل صديق
 عليهم رجل انتم عليهم عطاى من ابراز كان اسير الشاطر
 فيله خلا يوم الجمعة فزوه ما خلا له الجبل يعطيه ذهب
 يقول انا في زماني مسكت ونقبت هذا المكان ان بعد اربع تيامم
 اطلعك يسر به مع طعوني قصص جعفر يدخل الى الدمشق

عنان رجلين ثلث تبرأ ففهم وظلوه لا يفدا ويرضوا الرجال
 في حال سبيلهم دخلت الجعفر عليه السلام فدخل عليه من الجوارب
 ما طمى عطا في شيء يقول ربه في التكميم سبب عطا في
 يقول ابي عطا في يقول نشأ الكرم في الشام يروى الى
 الباب عكس عبه وثاني يعمل معدرة في كتب في ربه في
 حظه يعطيهما الى الوزير يسوق خط عطا في بيكر الوزير
 بعد العبد بسبب عطا في ربه الى اسير في الليل على
 بلخ بعد المفتون مسك عطا في افد القلام من عندنا في
 وراح الى الوزير فقال الوزير لا تشوش على ابن شام اخذه
 هو راح في الدرب والملك ارسل الوزير مشي راء الولا
 شاق هذا فقال من ابي فقال من الشام فقال الوزير تعرف
 عطا في فقال عطا في نعم وقع عليه الوزير دخل الى الجامع
 وحكي من حاكم الشام هني في ذكر الكلام واذا في حال
 دخل وقال سيدي لا تقتلوا هذا الرجل الغريب انا الذي
 كل ذلك القتل لانه شافني في باب جامع في الاصل فخر ربه
 طمى زناوي ومراده بعد هذا وكلمة جعل في امه الذي
 ربه حكيته حورنته في البيل وقتله وهذا السبب
 جبر عطا في من ادم اخذوه الوزير تقدم لجامع
 ارسل الملك والوزير دخلوا وذكر ان سبب الحايث

الايمان على الملك واسا حكي الى السلطان مما امر عليه
 قد غلب الملك على بنت عمه الشامييه دخل عليها فمكت
 له ويبدكم يوم جابو حاكم الشام في اسود الحوالا وهو
 في نطلم النعم وماله متاخذ شفق فيه عطا في ورجع
 الشام ونشأ الكرم وعمر في البكر في قعات ورجع الى دار
وحكى الخليفة هارون الرشيد زعل على كل ذلك
 وهو جعفر ومسرور السيفي سمع من فتاة ذلك
 الليل باب بيت دقوا الباب فتح لهم الباب صاحب البيت
 دخلوا ضيقهم طولهم شربوا غنم طبع الواحد نام من الحريف
 فوق والثاني نام مع الجماعة ابع الملك بالكرمه يروى
 فقال له جعفر فيق الشرب واستلكت لنا خير منه
 خرج به مدبوع فقال الملك لي جعفر انت دسحت هذا
 فقالوا القاتل الثاني وقال الغم وروى فعلت هذا
 السمان فقال الملك لي جعفر هذا كذب علينا هو في قتل
 وحيات راسي بن شفقوا وراة الملك الى حال سبيلهم
 اراد الملك يقتل هذا جعفر وجعفر اعلم الشرب مسكوا في
 قتل لا تفعل يا جعفر انا الذي فعلت هذا انقوا ولكن
 اقشع ايش تقبل شفقوا جعفر من كذب كانت البنت راحت
 لعند الخلفي فوجد ذلك البنت وقالت هذا الذي امرت عليه في

القتل ما له ذنب اسد نزله فقالت البنت بنت الحكيمة
 مع الى واثلك معي والثلث الثالث هو الشيب **الثلث**
 جاب الساه بنده وقال انا ما بدي شي منك ولكن اسألك
اول حكي ابو البنت وقال يا سلطان عري مارقت
 وله جابت حرمتي الى بنت زعلت بعدكم يوم طلمه وجد
 وله على باب الحامق اقد تم ريتهم طلم الولد ابن زيني لانه علم
 حاله اش من الاولاد خافت ام البنت على وقالت بعد ذلك
 الولد عملا عملا على في تلك البنت ففقه له وكان وزعتهم
 عني فيما بعد ثلثه ثم ايقم لها وجده ففقه هذا ما عندك
اخذ حكي البنت فقال ليا ابو الزين يوم جاءني
 وقال يا اخي لا ما شغفني عاليا فقلت له انا بوزع منك
 اخذ في يله بنيه وقال لي اظني لانا لم نوت طلمهم مخوف لم السا
 ما خلد في اوم واذ في شهاب ففتارين كطرو وقالوا
 وكون لا غيود نحن بنتا البنت الذي قلت لنا عليها
 طلمني منصوب عني لقد اسم قول عن راسي الفطابتيه
 طرقت واحد منهم اكلف اخرج ما فقلت على احوال بعد
 كم يوم الار بنت حال قدام هذا الشيب **ثاني البنت**
 لب الملك على ابني ابن شاه بنده الشام مات الى ففقه على اولاد الزيني
 ما بقا شي ابدا فقلت الوالدي ما انت اعلم الدار فقلت
 بعثه الياس

الياس وسافرت طلع القوم وسفرت المني وهربت
 مع المنهزمين وحدي الى البلاد الدنيا يل بركت عنده
 القوم بين النور وجده جاء حرميه وطمر وخرج ففقه
 نزل بعدان راو ووجد خيشي وحريمي وخرج ففقه
 مصانع اخذتها وركبتها وقالت انا من المشاهدين
 واخذ او فالتينا ما بنت جنت لها حكم الى ان صحت
 فقالت قد كذبت اشتغلت فقال لها اعزمت فلان
 عنصته صار الفتي خانم انتم لعند لخدم مكان من امر
 فقال الملك الى ابوها هذا خلص منك فقال له فقال
 الملك الى جعفر انت اكرم مشط في الدسقي وانا اكرم
 مقداني الدسقي لاني حكيته عطاء ومقداني **حكي**
 القضاة قضت في الحزم وفاضيا في النار ان جبريل عليه
 السلام نزل الى الدنيا فوجد قفلا على بيل ولكن
 على عمر كرا بنت البكر شيب اسلمها انشأ اليها
 بنت اسم جات الجاهل بعثت البكره من وراء القفلا
 فقال جبريل هذا بنت الفرس دخل لعند الثاني
 وعطاه البرجل فحكم القاضي ان لمقت البرجل الفرس
 تكون بنتها لمقتها فقال القفلا الى القاضي
 الثاني راج لذلك الثلث فقال انا في القاضي فقال
 جبريل في القاضي ففقه الامر فقال له لا مكان للفرس
 نزل بكرة وحكي عن قاضي اخذ منصب بدمها

بحية من فقال القاصي الى السائب اعلم انكم راى كثر
 واحد ما صدق به بل من قريته بما في البيت عليه مائة
 فقال الى القاصي اهل البلد صلي فقال روي على القاصي
 الى البر فوجد وقت عدي بات فندم جابو طيب كفاوه
 غلبوه ما اعلم القاصي جاء القاصي الى عندهم وقال انتم
 قضاة صليب فقالوا ولكن هذا الصليب خلص من زمان
 من مفا ندره لم عسوه اعظام مارهة القبط لم
 لما ان صوب فقالنا له من هو الذي كثر في بيتك
 الصليب القاصي وعنه في اعظام فقال القاصي القاصي
 وفراها لولا الصليب وكل من ان نطق يتوفنا على الايمان
 ان رجل ما لم يفتق نصرانية ما عاذا شفاها فقل نصراني
 حتى يتوفى فان لم يمس الايمان انظر في ابلها الله في
 حجة العالم لمحت ماتت على الاسلام ما هي موافقة
 وحسن ان رجل قتل مائة بعد الواحد فليح في بيتك
 ما انم قولي له نشر فيه ذكر العالم وقال وكواكع مفضو
 قتل انقالم حليم على اعيان راى لعند رجل عام شري
 حكيم له فقال له كوي على يد ابونا الامام الخليل راى
 هو راى في الدرب ففضي قليم فقالت ملاكة الصليب
 التقلد لنا فقالت ملاكة الدنيا لنا فقالوا لقمي
 الدرب فاسو الدرب لغو من صوب الشوب راى
 منقار منقار ملاكية الدعي هذا لنا واخذوه
 ليه منقار الله سبحانه وتعالى وهذه كرم الله الام
 الا هو الراي